

Учреждение образования
«Белорусский государственный университет культуры и искусств»

Факультет культурологии и социокультурной деятельности
Кафедра философии и методологии гуманитарных наук

СОГЛАСОВАНО
Заведующий кафедрой
философии и методологии
и методологии
гуманитарных наук

_____ В.Р. Языкович
_____ 2021 г.

СОГЛАСОВАНО
Декан факультета
культурологии и
социокультурной
деятельности

_____ Н.Е. Шелупенко
_____ 2021 г.

УЧЕБНО-МЕТОДИЧЕСКИЙ КОМПЛЕКС
ПО УЧЕБНОЙ ДИСЦИПЛИНЕ

ФИЛОСОФИЯ РЕЛИГИИ И РЕЛИГИОВЕДЕНИЕ

для специальностей I ступени высшего образования

Составитель:
Языкович В.Р., заведующий кафедрой философии и методологии
гуманитарных наук, кандидат философских наук, доцент

Рассмотрено и утверждено
на заседании Совета университета 15.04.202
протокол № 7

Составитель:

Языкович В.Р., заведующий кафедрой философии и методологии и методологии гуманитарных наук учреждения образования «Белорусский государственный университет культуры и искусств», кандидат философских наук, доцент

Рецензенты:

А.В. Гурко, доктор исторических наук, профессор, главный научный сотрудник института искусствоведения, этнографии и фольклора Центра исследований белорусской культуры, языка и литературы НАН Б;

Л.И. Козловская, заведующий кафедрой педагогики и СКД, кандидат педагогических наук, профессор

Рассмотрена и рекомендована к утверждению:

Кафедрай философии и методологии и методологии гуманитарных наук

(*протокол от 26.02.2021 № 6*);

Советом факультета факультета культурологии и социокультурной деятельности

(*протокол от _____ № _____*)

СОДЕРЖАНИЕ

1. ПОЯСНИТЕЛЬНА ЗАПИСКА.....	4
2. ТЕОРЕТИЧЕСКИЙ РАЗДЕЛ.....	6
2.1. Конспект лекций.....	6
3. ПРАКТИЧЕСКИЙ РАЗДЕЛ.....	76
3.1. Тематика семинарских занятий, тексты	
4. РАЗДЕЛ КОНТРОЛЯ ЗНАНИЙ.....	190
4.1. Задания по самостоятельной работе.....	190
4.2. Вопросы для самопроверки.....	194
4.3. Тесты.....	200
4.4. Вопросы к зачету.....	213
5. ВОСПОМАГАТЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ.....	214
5.1. Словарь терминов.....	214
5.2. Основная литература.....	230
5.3. Дополнительная литература.....	231

1. ПОЯСНИТЕЛЬНАЯ ЗАПИСКА

Религиоведение является одной из важных гуманитарных дисциплин в современной системе образования. Религия остается одной из наиболее

влиятельных форм сознания в современном обществе. По данным статистических обзоров большая часть населения земного шара идентифицируют себя посредством принадлежности к определенной религиозной традиции.

Актуальность религиоведческого знания обусловлена современной социокультурной и мировоззренческой ситуацией, многообразием религиозно-духовных ценностей, ростом интереса к религиозным традициям, мистике, эзотерике во всем мире, активной деятельностью миссионеров различных религиозных направлений, расширяющимся влиянием исторически традиционных и нетрадиционных для Беларуси конфессий.

В современной науке продолжается поиск актуальных методов и подходов к изучению и интерпретации религии в ее многообразных культурно-исторических формах. Для теоретического религиоведения актуальной остается задача построения парадигмы изучения религии. Традиционным для западной науки является рассмотрение религии в рамках социального, исторического, психологического, феноменологического подходов. Классическими примерами применения данных подходов являются труды выдающихся религиоведов и культурологов: Натана Зедерблома, Рудольфа Отто, Фридриха Хайлера, Мирча Элиаде, Клиффорда Гирца, Мери Дуглас, Ниниана Смарта и других.

Для глубокого понимания социокультурного значения религии важно применение культурологической парадигмы. Важно учитывать, что религия является фактором, влияющим на развитие разнообразных тенденций в динамике культуры. Религиозная традиция во многом определяет ценностные основы жизнедеятельности общества и личности, духовно ориентирует человека, мотивирует поведение и разнообразные формы творческой активности людей. Именно религия во многом обуславливает векторность культурного пространства, влияет на структуру и иерархию ценностей в контексте определенной культуры.

Под влиянием религии формируются важнейшие стороны человеческой жизнедеятельности, включая формы и способы проявления социальной, политической и экономической активности. Религия является одним из важных социальных факторов, укоренена в человеческой действительности, во многом определяет различные измерения социального пространства.

Религия выступает как фактор осуществления человека, воплощает направленность человека к вечному, абсолютному, совершенному. В религиозном проявлении личности соединяются знание, вера, ценности, интуиция, творческая активность. Религия выступает как способ преодоления ограниченности конкретного человеческого существования. Религия выступает как важный интеллектуальный фактор, формирует мировоззрение,

картину мира как гармоничного и устроенного бытия. Религия охватывает важнейшие эмоциональные проявления человека.

Учебно-методический комплекс по дисциплине «Философия религии и религиоведение» является инновационным ресурсом, который стимулирует процесс интеллектуального и духовного развития, мировоззренческой идентификации студентов. УМК включает лекционные материалы и методические разработки, позволяющие освоить систематические знания в области философии религии и религиоведения в необходимом для специалистов отрасли культуры объеме.

Использование данного УМК предполагает творческий подход к структурированию лекционного материала, выбору вопросов для обсуждения, актуальной тематики научно-исследовательской работы студентов, использованию на лекционных и семинарских занятиях визуально-графических материалов, информационно-аналитических и текстовых фрагментов. Особенное значение придается знакомству со священными текстами базовых религиозных традиций человечества (Библией, Кораном). В содержании УМК представлены фрагменты художественных текстов, иллюстрирующих важные интенции, духовно-нравственный и эстетический опыт, формируемый в контексте разнообразных религиозных традиций.

В научно-методической компонент УМК по дисциплине «Философия религии и религиоведение» входят краткий конспект лекций, тематика семинарских занятий и рекомендуемые для обсуждения тексты, задания по самостоятельной работе, вопросы для самопроверки и тесты, словарь терминов, вопросы к зачету, списки основной и дополнительной литературы по каждой теме.

2. ТЕОРЕТИЧЕСКИЙ РАЗДЕЛ

2.1. КОНСПЕКТ ЛЕКЦИЙ

ТЕМА 1. Предмет философии религии и религиоведения

1.1. Философия религии как раздел философского знания.

1.2. Религиоведение как наука.

1.1. **Философия религии как раздел философского знания**

Познавательным проектом, находящемся на стыке религии и философии, является философия религии, которая рассматривается как «совокупность актуальных и потенциальных философских установок по отношению к религии, концептуализаций ее природы и функций» (См.: Кимелев Ю. А. Философия религии. Систематический очерк. — М., 1998, с. 6-7).

Философия религии включает:

- 1) философское религиоведение;
- 2) философскую теологию;
- 3) философскую критику религии.

Философия религии в самом широком смысле слова означает достаточно разнородные, но остающиеся в пределах рационального дискурса суждения относительно религии, включая содержательное рассмотрение предлагаемых теми или иными религиями решений. Философия религии основывает свое видение религии на принципах разума и в отличие от теологии не связана с верой и откровением, а также с церковью как социальным институтом. Рациональный дискурс о боге и его отношении к человеку и миру без ссылки на откровение и его источники исторически был представлен и в рамках церковной теологии, выступая в таком случае как «естественная теология» (в отличие от «теологии откровения»). Наиболее типичный пример – «Суммы» Фомы Аквинского.

Проблематика природы и причин возникновения религии получила развитие в античных учениях таких мыслителей как Гераклит, Платон, Аристотель, софисты, Евгемер, Цицерон, Лукреций, Сенека, Марк Аврелий и других. В средневековой теологической мысли большее значение уделялось проблемам богопознания, герменевтике откровения, вопросам соотношения веры и знания. В философских системах Нового времени философия религии оформляется как самостоятельная область теоретического знания. Многие крупнейшие философы Нового времени (Б.Спиноза, И.Кант, Д.Юм, Ф.Шлейермахер, Г.Ф.В.Гегель, Л.Фейербах, К.Маркс, С.Кьеркегор) обращались к проблематике источников знания и веры, религиозного опыта, социальной роли религии и церкви, типологии и исторического развития религий. Философия религии развивается на пограничье между религиоведением и философией, рассматривает вопросы знания и религиозной веры, философской критики или обоснования религиозных идей, логического анализа религиозного языка, аргументации существования Бога и Его атрибутов, религиозной антропологии, свободы воли, природы зла, влияния религии на мораль и другие сферы культуры.

1.2. **Религиоведение как наука**

Религиоведение как наука о закономерностях возникновения, истории, развитии, социальной и культурной роли религии сформировалось во второй половине 19 в.

Предпосылки становления религиоведения

как самостоятельной области знаний

1) В ходе развития европейской теоретической мысли оформился специализированный раздел философского знания, получивший название **философия религии**.

2) Одной из важных предпосылок становления религиоведения стало развитие методов **социально-гуманитарного познания** в европейской науке второй половины 19 в. На становление религиоведения повлияли достижения в области психологии, сравнительной лингвистики, социологии и других областях знания.

3) Становления многих школ сравнительно-исторического изучения религии происходило под влиянием **теологии**. Многие центры исследования религий были открыты в духовных учебных заведениях Голландии, Германии, Швеции и других стран.

Становление и методология религиоведения

В истории религиоведения можно выделить различные этапы и направления. На всем протяжении развития религиоведения как самостоятельной отрасли знания учеными использовались многообразные исследовательские подходы, применялись различные научные концепты и программы. На формирование основных концепций религиоведения 20 века оказали влияние различные направления философско-гуманитарной мысли (культурная антропология, аналитическая философия, феноменология, герменевтика, структурализм, психоанализ и постструктурализм).

Одним из ранних направлений религиоведения стала школа **антропологического изучения** архаичных религий (Э.Тайлор, Дж.Дж.Фрезер, Э.Маретт, Э.Лэнг, Л.Леви-Брюль). Важное значение имело развитие **типологических** и **феноменологических** исследований религии в трудах К.Тиле, Н.Зедерблома, Р.Отто, Г. ван дер Леу, Ф.Хайлера. Классическая **социология религии** получила свое развитие в трудах Э.Дюркгейма, М.Вебера, Б.Малиновского, А.Р.Радклифф-Брауна. Становление **психологии религии** связано с работами У.Джемса, З.Фрейда, К.Г.Юнга, Э.Фромма, Э.Эриксона.

Использование методологии различных направлений социально-гуманитарного знания во многом определило теоретические построения и научные программы современного религиоведения, которое развивается как комплексная научная дисциплина.

Основные области религиоведческого знания

1) **История религии** рассматривает исторические и сравнительные аспекты религиозных традиций.

2) **Психология религии** изучает влияние религиозных традиций на формирование и жизненные проявления личности, характер межличностных отношений в религиозных группах.

3) **Социология религии** анализирует воздействие религиозных сообществ и ценностных систем на социальные процессы.

4) **Феноменология религии** выявляет структуру и конкретно-исторические проявления таких универсальных религиозных явлений, как молитва, ритуал, жертвоприношение и др.

5) **Антропология религии** изучает образно-символические системы религий, показывает влияние религиозных традиций на различные явления и тенденции культуры.

ТЕМА 2. Проблематика философии религии в историко-философском контексте

2.1. Основные тематизации философии религии.

2.2. Развитие философии религии в Новое время.

2.3. Ведущие направления в философии религии XX в.-XXI в.

2.1. Основные тематизации философии религии

Основные тематизации философии религии: эпистемология религиозной веры; объект религии (Бог, святое, сверхъестественное); аргументация существования Бога, Его атрибуты; религиозно-антропологическое учение; предопределение и свобода воли; природа добра и зла, взаимосвязь религиозных и моральных ценностей; концепция провиденциализма.

Объект религии

В богословии и религиоведении существует ряд ключевых понятий для обозначения реальности, которая представляет собой объект религии, является предметом почитания и благоговения. Основными понятиями, применяемыми для обозначения объекта религии являются Бог, сверхъестественное, сакральное. Под **сверхъестественным** понимается сфера или область бытия, превосходящие естественно-природный и социальный мир. Истоки этого понятия уходят в богословские традиции. **Сакральное** – понятие, введенное для обозначения ядра жизни, концентрированное выражение ее сущностных и смысловых начал.

Понятие о Боге

Особенное значение для религиозного сознания имеет понятие о **Боге**, выработка которого является одной из основных задач теологии. В традициях богословской мысли выработаны 2 подхода к формированию представлений о Боге, которые обозначаются как апофатический (отрицающий) и катафатический (утверждающий).

Апофатический подход

Смысл апофатического (отрицающего) подхода заключается в указании на то, что мы не можем что-либо знать или утверждать о Боге. Человеческие понятия описывают реальность земного мира и неприменимы к Высшему бытию. В этом смысле мы ничего не можем сказать о Боге, который является иной реальностью и поэтому непостижим и неопишем.

Катафатический подход

Катафатический подход заключается в создании представления о Боге, в котором определяются его качества. В философских и богословских системах выделяются различные свойства Высшего бытия. В традиции православной мысли подчеркиваются такие **онтологические** и **духовные свойства** Бога как самобытность, неизменяемость, вечность, неизмеримость и вездеприсутствие, всеведение, необычайная свобода, всесвятость, всемогущество, всеправедность, всеблагодать. По отношению к миру и человеку Бог является Творцом, Вседержителем и Промыслителем, Спасителем, Судией и Мздовоздаятелем (наказующим за зло). В современных философских и теологических доктринах, развивающихся в традициях христианской мысли, выделяются такие свойства божественного бытия как полнота и единичность, совершенная духовность и личное бытие (онтологические атрибуты), несоизмеримость и вездесущность, неизменность и вечность, познание, воление и любовь (сравнительные атрибуты).

Важным аспектом в понимании Бога является Его **соотнесение с земным миром**. Наряду с трансцендентностью, потусторонностью Бога по отношению к земному бытию утверждается представление о неотъемлемости творения от его Творца, связанности Высшего и земного бытия.

Основные формы отношения человека к Богу

- 1) **Теизм** – вера в существование абсолютного Бога, который является всемогущей, ничем не ограниченной Личностью, вечно существующей, сотворившей мир и управляющей им.
- 2) **Пантеизм** – отождествление Бога и материальной вселенной.
- 3) **Панентеизм** – вера в то, что Бог присутствует во всем.
- 4) **Деизм** – представление о Боге как об архитекторе, который создал этот мир, однако не тождественен ему.
- 5) **Атеизм** – убежденность в том, что такой сущности, как Бог, не существует.
- 6) **Агностицизм** – точка зрения, согласно которой нет убедительных доказательств, позволяющих положительно или отрицательно решить вопрос о существовании Бога.

Понятие сакрального

Сакральное – понятие, введенное для обозначения ядра жизни, концентрированного выражения ее сущностных и смысловых начал.

в религиоведении этот термин обозначает проявление в мире потусторонней силы (божественного), действующей интенсивно и многопланово.

Понятие «сакральное» имеет ключевое значение в религиоведении и составляет неотъемлемый элемент всякой интерпретации религии.

Термин «сакральное» происходит от латинского «sacer» («удаленное», «отделенное», «заповедное»). Существо или предмет объявлялись сакральными (священными), если они были единственными в своем роде или необычными.

Понятие «сакральное» стало доминирующим понятием сравнительного религиоведения в первой четверти 20 в.

В работе 1913 г. шведский историк религии Натан Седерблом высказал идею, что центральной идеей всякой религии является «святость» и различение священного (сакрального) от профанного составляет основу всякой подлинно религиозной жизни.

Сакральное существует отдельно от мирской жизни, как нечто принципиально иное. Оно составляет предельную и абсолютную ценность и смысл жизни. Это вечная реальность, существовавшая до ее восприятия человеком, и она должна постигаться при помощи особых средств и методов.

В концепции выдающегося румынско-американского религиоведа, классика гуманитарной науки XX в. М. Элиаде дихотомия сакрального и профанного составляет сущность восприятия мира во всех культурах. Элиаде раскрывает «диалектику сакрального», показывая, что «встреча с сакральным» фиксируется на всех этапах истории религии, она проявляется в форме поклонения камню, животным, растениям, природным стихиям и т.д.

С точки зрения религиозного сознания сакральное пронизывает все сферы жизни. В рамках религиозных представлений, выраженных в священном мифе и ритуале, постулируется особое проявление сакрального во времени и пространстве, связанное с особыми фигурами (божества, герои, предки и др.).

Сакральное проявляет себя в конкретных формах, принадлежащих к миру профанного, открывается через некоторые символы, действия, идеи, образы, персоны или группы.

Существуют особые священные места. Определенные реки, горы, рощи, некоторые постройки, прежде всего храмы, гробницы и города, оказываются «вратами», «лестницей», «центром», или «столпом», соединяющими небо и землю. Такое священное место одновременно дает возможность сакральной энергии вливаться в человеческое существование и придает жизни стабильность и порядок.

С вербальным выражением мощи сакрального тесно связаны действия, осуществляемые в процессе богослужения, совершения таинств во время празднеств и жертвоприношений. Необходимо, чтобы человеческая жизнь была как можно прочнее связана с сакральным образцом. Сакральное действие служит установлению связи между миром священного и миром людей. В понятие сакральной деятельности входят также ритуалы инициации, жертвоприношения и празднества.

Функции сакрального действия: придание миру новой энергии (жизни, силы); очищение испорченного, оскверненного бытия.

В развитых религиозных традициях большое значение приобретают сакральные тексты — наделенная священным статусом знаковая система, заключающая в себе важнейшие религиозные смыслы.

2.2. Развитие философии религии в Новое время

Философия религии как самостоятельная дисциплина формируется в эпоху Просвещения (17–18 вв.). Ее непосредственные предшественники – Дж. Бруно и английские деисты (Чербери, Толанд, Тиндаль, Коллинз), ее основоположники – Спиноза и Декарт; Гоббс, Локк, Юм в Англии,

французские просветители и энциклопедисты (Бейль, Вольтер, Руссо, Гольбах, Дидро), в Германии – Лессинг, Кант, Шлейермахер и Гегель. Философы отстаивали право самостоятельно судить о проблемах религии, исходя из критериев рационального познания и данных науки. Эта идея ясно была выражена уже Декартом в «Метафизических размышлениях» (1641).

Особенное развитие проблематика философии религии получила в германской философской мысли. В творчестве И. Канта был совершен антропологический поворот: философия должна исследовать только человека. Кант выделяет 3 формы познания: чувственность, рассудок и разум и априорные формы чувственного восприятия (пространство и время). Наука изучает феномены («вещь для нас») – природные вещи в том виде как мы их воспринимаем, ноумены (сущности) являются непознаваемыми. Кант подчеркивал ограниченность науки, которая не может познать мир в целом, Бога и душу, осуществил критику классических доказательств бытия Бога, взамен которых он выдвинул моральное доказательство.

Важное место проблематика философии религии в занимает в системе Г.Ф.В. Гегеля, разработавшего систему объективного идеализма. В учении Гегеля духовное начало существует в форме Субъективного, Объективного и Абсолютного Духа. Субъективный Дух – это индивидуальное психологическое начало; Объективный Дух представлен в разнообразных формах общественного сознания (право, мораль, религия и др.); Абсолютный Дух – это сущность всего. В учении Гегеля религия предстает как форма познания Абсолютного Духа, предшествующая философии.

В работах Ф. Шлейермахера получает развитие проблематика герменевтики религиозного опыта. По мнению Шлейермахера своеобразие природы религии состоит в созерцании и чувстве: «Истинная религия — это чувство и вкус бесконечности».

В своей работе «Сущность христианства» масштабную критику институционального христианства предпринял Л. Фейербах, который считал, что вера ограничивает любовь, а представление о Боге является идеальной проекцией человека.

Критическая интерпретация христианских ценностей представлена в работах Ф. Ницше. Просвещенческую критику религии осуществили Д. Дидро, Ф. М. Вольтер, П. Гольбах и другие мыслители, развивавшие деистические, пантеистические, скептические и атеистические концепции.

2.3. Ведущие направления в философии религии XX в.-XXI в.

Одним из влиятельных направлений в философии 20 в. стал экзистенциализм, который получил развитие в атеистической и религиозной форме (Ж. П. Сартр, А. Камю, К. Ясперс). Философы этого направления анализировали внерациональные стороны бытия человека. В качестве основного концепта выступает экзистенция как возможность быть, выходить за пределы самого себя. Страх и отчаяние трактуются как главные экзистенциальные состояния человека. Подлинное существование

достигается в форме иррациональной свободы и ответственности одинокого человека, при этом особую роль играют пограничные состояния (любовь, самоубийство, смерть).

Философский анализ языка религии был предпринят в работах Р. Отто, Л. Витгенштейна, П. Рикера.

К ведущим направлениям в западной философии религии XX в. относятся философия диалога (М. Бубер), аналитическая философия (Р. Суинбэрн), философский процесс-теизм (А. Н. Уайтхед, Ч. Хартсборн), герменевтика (М. Хайдеггер, Х. Г. Гадамер), постмодернизм (Д. Ваттимо, Ж. Деррида).

Современные философско-теистические концепции получили развитие в трудах Дж. Хика, А. Плантига, Н. Уолтерсторффа.

Яркими представителями современной философско-религиозной антропологии выступили М. Шелер, К. Ранер, В. Панненберг, Э. Коррет, П. Тейяр де Шарден, Р. Гвардини.

Религиозная культурфилософия получала развитие в трудах Р. Нибура, П. Тиллиха, Г. Кюнга.

ТЕМА 3. Религия как предмет социально-философского анализа

3.1. Понятие религии

3.2. Структура религии.

3.3. Функции религии.

3.4. Религия в системе культуры.

3.5. Типология религий.

3.1. Понятие религии

Религия — одно из сложных понятий, имеющее множество интерпретаций. Происхождение термина религия связано с латинским словом «*religio*», бытовавшим еще в древнеримской культуре и имевшим значение «благочестие», «набожность», «предмет культа, почитания», «богослужение». Этимологически само слово «*religio*» объясняется как производное от латинского глагола «*religare*», означающего «связывать», «(вос)соединять».

Основные интерпретации религии

1) **Ценностная** — религия рассматривается как высшие и абсолютные ценности, нечто бесконечно превосходящее человека, то, что человек ставит над собою и выше себя.

2) **Антропологическая** — религия рассматривается как способ реализации высших человеческих качеств и способностей. Так, в понимании Л. Фейербаха религиозные представления о Боге возникают как проекция (перенесение) свойств и способностей человека и создание представлений об особой реальности.

3) **Социофункциональная** — религия рассматривается как инструмент социокультурной консолидации и управления людьми на основе единства верований, признания сакральных ценностей, вовлечения в культовую практику и соответствующие организационные структуры.

4) **Психологическая** — сущность религии заключается в переживании особого опыта, позволяющего выйти за пределы повседневности.

5) **Богословская** — религия трактуется как способ связи, восхождения человека к Богу.

Религия обеспечивает единство человека с окружающим миром, способствует достижению гармонии с многообразными проявлениями реальности на основе усвоения определенной системы представлений и ценностей, глубинно-интуитивного понимания сущности бытия, выхода за пределы повседневности.

Сущностные аспекты религии

1) **Трансценденция** — выход за пределы повседневного существования и обычного опыта, стремление к преодолению ограниченности и конечности человеческого существования.

2) **Сакрализация** — придание особого, священного статуса определенным измерениям реальности. Важным аспектом религиозного миропонимания является выделение существ, предметов, сфер как сверхзначимых, священных, вечных, абсолютных, имеющих предельную ценность. Сакральные феномены вызывают особое отношение верующих, становятся предметом благоговения, почитания, преклонения.

3) **Символизация** — религиозное миропонимание строится на основе создания образно-символической картины мира, предстающей различные уровни и пространства бытия, включая особые, таинственные, непостижимые для обычного восприятия измерения. При этом выделяется центр бытия, абсолютное начало, высшая личность Бога.

4) **Идентификация** — религия является одной из форм самоопределения человека, дает ответ на вопросы «Кто я?», «В чем мои корни?».

Определение религии

На основе подхода французского социолога Э. Дюркгейма в качестве рабочего можно использовать *определение религии* — **система верований и практических действий, объединяющих людей в единую социальную, культурную и духовную общность.**

3.2. Структура религии

Религия представляет собой сложную систему взаимодействующих элементов. Структура любой религиозной системы включает сознание, деятельность, организационные структуры, религиозный опыт.

Религиозное сознание

Религиозное сознание включает в себя представления, учения, верования, доктрины и другие компоненты. Ключевым феноменом религиозного сознания является **вера**. Вера является духовным строем человека, представляет собой познавательную способность и психологическое явление. Как базисное доверие к Богу, миру, жизни вообще, вера не зависит от рационально-логических обоснований.

Религиозная картина мира описывается посредством особого **священного языка**. Религиозные представления и ценности выражаются

иносказательно, посредством мифов и символов. Для религий, сформировавшихся в период письменных цивилизаций, характерна разработка и кодификация **Священного писания**, которое играет фундаментальную роль в религиозных традициях.

Центральную роль в развитых религиозных учениях имеют концепции **творения** (креация), **спасения** (сотериология), **завершения мира** (эсхатология).

Религиозная деятельность

Религиозная деятельность проявляется в культовых и внекультовых видах. Важнейшим видом религиозной деятельности является **культ**, который является средством сплочения религиозной группы. Целью культа является коммуникация с сакральным миром, воспроизведение религиозных образов, идей и символов, продуцирующие соответствующие переживания. В ходе совершения культовых действий происходит определенная динамика психологических состояний. К видам культовой практики относятся ритуальные действия, богослужение, обряды, проповедь, молитва, религиозные праздники, паломничества. В процессе культового действия звучат тексты Священного Писания, молитвы, песнопения. К культовым средствам относятся храмовая архитектура, живопись, скульптура, музыка, различные предметы (крест, свечи, жезл, церковная утварь, священническое облачение). Средства и способы культовой деятельности имеют символическое значение. Важное значение имеет почитание **священных мест** и **объектов**. Выделяются специальные сакральные области и структуры, отделенные от обычного пространства физическими, ритуальными и психологическими барьерами.

К **внекультовой деятельности** относится теологическая разработка и систематизация религиозного учения, преподавание богословских дисциплин, участие в работе религиозных структур, административная деятельность, миссионерство и пропаганда религиозных взглядов.

Религиозные организации и институты

Последователи определенного вероисповедания составляют религиозную общность, включающую разнообразные структуры. Строение религиозной организации определяется традицией, нормами церковного права и уставом, апостольскими правилами и др.

Типология религиозных организаций

К основным видам религиозных организаций относится церковь, секта, деноминация.

Церковь представляет собой широкое объединение, принадлежность к которому, как правило, определяется традицией. Церковь построена по иерархическому принципу и характеризуется открытым членством. Члены церкви делятся на духовенство и мирян.

Секта возникает как оппозиционное по отношению к другим религиозным направлениям течение. Для членов секты характерны претензии

на исключительность своей веры, психология избранности и тенденция изоляционизма. Лидерство в секте устанавливается по харизматическому принципу.

Для **деноминации** свойственен акцент на «избранности» членов, признается возможность духовного возрождения каждого верующего. Действует принцип строго контролируемого членства, предписывается особая активность в религиозной сфере. Деноминациям присуща четкая организация. Примерами деноминаций в РБ могут быть такие крупные протестантские объединения как Объединенная церковь христиан веры евангельской, Союз евангельских христиан-баптистов.

Религиозный опыт

Под **религиозным опытом** понимается ощущение и осознание контакта с иной, божественной реальностью. Переживание религиозного опыта, как правило, захватывает ум, эмоции, ценности и отношения человека, включает ощущение чуда, святости и глубины, может быть связано с усвоением нового миропонимания.

3.3. Функции религии

Религия оказывает многообразное влияние на жизнедеятельность общества, является способом преодоления ограниченности человеческого существования, указывает на духовную безграничность человеческого бытия.

Основные функции религии

1) **Интегративную.** Религия есть форма соединения человека с миром, придающая осмысленность, устойчивость и направленность человеческому существованию.

2) **Мировоззренческая.** Религиозные учения предлагают глубокую интерпретацию бытия, создают сложную, иерархическую картину мира, ориентируют человека относительно ценности и смысла его существования.

3) **Легитимирующая.** Религия помогает понять целостный порядок бытия, согласует жизнь человека с реальностью, освящает нормы и ценности определенной социальной системы, узаконивает, легитимирует их.

4) **Консолидирующая.** Религия обеспечивает социальную консолидацию, сплочение людей на основе признания безусловных для данного общества святынь и ценностей.

5) **Культуротворческая.** Религиозные традиции придают направленность культурному развитию, сохраняют и транслируют духовные ценности.

6) **Компенсаторная.** Религиозные сообщества используют различные приемы снятия проблем, трагического восприятия жизни, используют формы утешения и психологического оздоровления, восполняют социальную, культурную, психологическую ущербность.

3.4. Религия в системе культуры

Религия представляет собой одно из важных измерений культуры. Многие культурные процессы протекают под существенным влиянием религии. Религиозная традиция формирует ценностную систему, духовно ориентирует человека.

Основные подходы к пониманию места религии в культуре

В «горизонтальном измерении» религия предстает как одна из сфер культуры, имеющая самостоятельную ценность наряду с такими ее формами как искусство, мораль, философия. В рамках такого подхода подчеркиваются функциональные аспекты религии.

В «вертикальном измерении» религия интерпретируется как основание всей действительной культуры, которая вырастает из стремления к абсолютным ценностям. В концепции П.А.Флоренского, вся культура ведет свое происхождение из культа, под ее воздействием человеческое существование приобретает высший смысл и абсолютное измерение.

Взаимодействие религии с другими формами культуры

Являясь одним из стрекневых элементов культуры, религия находится в сложном взаимодействии с другими формами культуры: искусством, моралью, философией.

Религия и мораль

Религию и мораль объединяет нормативность, аксиологичность, функциональность. Обычно взаимодействие религии и морали объясняется на основе подчиненности морали религии. Религия выступает в качестве общей санкции, легитимации по отношению к моральной системе. Мораль должна опираться на святыни, на нечто безусловное. При этом мораль может иметь тенденцию «поглотить» религию, приблизить божественное к земному, к человеческим взаимоотношениям.

Религия и искусство

Близость религии и искусства проявляется в эмоциональности, субъективности, устремленности к совершенству, использовании созерцательных и медитативных приемов. И эстетическое, и религиозное миропонимание предоставляет собой прямое, неконцептуальное постижение реальности и зависит от вдохновения, гениальности и других форм одаренности. Существенные различия религии и искусства могут проявляться в характере утверждаемых ценностей, в средствах выражения, особенностях и целях творческого акта.

3.5. Типология религий

В современном религиоведении используются разнообразные модели классификации религий. В качестве основных критериев рассматриваются масштабность и влиятельность религий, различия в содержании, принадлежность к определенному культурному региону, связанность с этапом исторического развития.

Классификация религий по распространенности и влиятельности

С точки зрения влиятельности, распространенности, значимости вклада в мировую культуру выделяются локальные, национальные, мировые религии. Локальные религии распространены в пределах сообществ, находящихся на архаичной ступени развития. К этому типу относятся родоплеменные, ранние формы религии.

Национальные религии

К национальным относятся как религии древних цивилизаций (древнеегипетская, древнегреческая, древнеримская), так и имеющие современное распространение индуизм, синтоизм, иудаизм и др. Определяющей чертой национальных религий является их связь с культурой и историей определенного народа. К особенностям национальных религий можно отнести формирование устойчивой идеи **Бога** или **богов**, которые предстают как особые силы, принимают различные формы, могут пониматься как высшие космические энергии, входящие в тела различных существ, животных, людей, предметы, статуи. Представления о богах функциональны, связывают божества с конкретными природными и социальными сферами. Боги выступают как творцы человека, создающие основы социальности и культуры. Складывается **жреческая каста**, выступающая в роли культурной и правящей элиты. Жрецы устанавливают коммуникацию с богами, записывают священные тексты. **Храмы** рассматриваются как сакральные центры, в которых проявляются высшие, божественные силы. Литература древности выступает как словесное дополнение ритуала, включает гимны, молитвы, повествования о богах. Формируются сложные учения о загробной жизни, спасении, воскресении из мертвых. Учение о загробном воздаянии направляет людей на добродетельную жизнь, удерживает от нарушения моральных норм, придает направленность и смысл жизни.

Мировые религии

Мировые религии (буддизм, христианство, ислам) являются высшим этапом развития религии. Духовное наследие, ценностные системы мировых религий стали важным достоянием культуры. В учениях мировых религий, несмотря на их связь с определенным культурно-историческим контекстом, получили выражение универсальные ценности и потребности людей.

К особенностям христианства и ислам относится формирование представления о зауредельности, трансцендентности единого Бога. В их учениях отражено стремление преодолеть конкретные, привязанные к земной реальности представления о Боге. Мифологические сюжеты приобретают символическую, условную форму, возрастает значение рациональных представлений. Учения мировых религий ориентируют на активную индивидуализацию духовной жизни. Человек находит опору в своем внутреннем мире, все большее значение приобретает личностные, духовно-нравственные и психологические измерения религий. Усиливается этическая сторона религиозных учений, создаются социальные учения и проекты преобразования мира и человека в соответствии с религиозными идеалами. В ходе межкультурного взаимодействия происходит сближение ценностей и учений разных народов.

Содержательная типология религий

Основное содержательное разделение религий заключается в выделении **ранних форм** религий, **политеизма** (многобожия) и **монотеизма** (единобожия).

Культурно-региональная типология религий

В рамках культурно-регионального подхода выделяются **религии Запада** (христианство, иудаизм), **Востока** (учения Индии, Китая, Японии), **Юга** (африканские племенные, трайбалистские верования), **нативистские** (естественно-природные) религии коренных народов **Америки** и др.

Типология религий на основе сакрального текста

На основе признания значения сакрального текста выделяется группа **авраамических религий** (по имени библейского патриарха Авраама, именуемого отцом всех почитающих единого Бога), восходящая к духовной традиции Ветхого Завета. В нее входят иудаизм, христианство, ислам.

Естественные и исторические религии

Под **естественными религиями** понимаются традиционные ценностные системы, наследуемые группой людей. Они не сформировались в результате деятельности пророков, их учение не основывалось на письменных источниках, откровении и священном писании. Верования передаются из поколения в поколение через мифологические повествования, древние обычаи и ритуалы. Религиозная группа включает весь социум, каждый член которого разделяет его религиозные традиции. Возникновение **исторических религий** (этических, пророческих, религий откровения) связано с деятельностью основоположников и событием откровения, развивается вероучение, формулируются доктринальные положения, устная традиция становится письменной, появляется канон Священного Писания, происходит разделение на священнослужителей и рядовых верующих. Наиболее значительными историческими религиями являются зороастризм, буддизм, христианство, ислам.

ТЕМА 4. Религии древних цивилизаций и национальные религии

- 4.1. Ранние формы религии.
- 4.2. Религии древней Месопотамии.
- 4.3. Религия древних египтян.
- 4.4. Религии античности.
- 4.5. Индуизм.
- 4.6. Религиозные традиции и учения Китая.
- 4.7. Синтоизм.
- 4.8. Иудаизм.

4.1. Ранние формы религии

Ранние формы религии — совокупность представлений, верований, ритуалов, культовых действий, сложившихся на ступени первобытного общества. Особенностью первобытного сознания является **синкретизм**, невыделенность самостоятельных сфер, форм культуры. В единое целое в первобытном обществе соединяется трудовой процесс, мифологическое повествование о нем, соответствующие символы и ритуалы. В сложный комплекс ранних форм религии входит почитание природных сил, анимистические верования, шаманизм, ведовство, культ предков и другие, разделение на которые носит условный характер.

Мифологическое мировидение

В архаичной культуре господствует **мифологическое мировидение**, в котором преобладают образные, конкретно-чувственные формы восприятия и мышления. Мифологические представления и сюжеты включают огромную совокупность образов, героев, мотивов, ключевым из которых являются «мировое древо» (или мировая ось), являющееся символом мироздания, «мировое яйцо», символизирующее исходное, свернутое состояние бытия, «хаос», неупорядоченное состояние вселенной, «битва», в ходе которой космос защищается от сил хаоса. Основными персонажами мифов являются демиург (от греч.: «горшечник»), создающий мир, хтонические существа (чудовища, великаны), богиня-мать (прародительница), культурный герой, трикстер (плут), первочеловек, предки и др. Миф продолжает жить в последующие эпохи, сохраняя значение одной из универсальных форм культуры. В религиозных учениях развиваются почерпнутые из архаического пласта культуры темы творения, «вечного возвращения», победы над силами зла, «золотого века», «конца света» и др.

Поклонение природе

В архаичной культуре поклонение природе представляет собой сложную систему верований, первичную форму религии. Явления природы понимаются архаичным человеком как силы, вызывающие страх и поклонение. Чаще всего предметом почитания была безличная природная сила. Древнейшими объектами поклонения являлись Небо и Земля. Часто бог Неба рассматривается как Вечный Отец, имеющий власть вмешиваться в события, происходящие в природе и жизни людей, управляет светилами, сотворяет мир и принимает души умерших.

Анимизм

Важным измерением ранних религиозных традиций является анимизм — вера в существование многочисленных духов-хозяев, помогающих или мешающих в человеческих делах, и соответствующие формы почитания.

Тотемизм

Одной из ранних форм верований является тотемизм — почитание животных-предков. В системе тотемистических представлений человек рассматривается как находящийся в родственной связи и мистических взаимоотношениях с тотемом, в качестве которого обычно выступает животное, растение или священный предмет.

Шаманизм

В мифокосмологических представлениях шаманизма Вселенная включает верхний, средний и нижний миры, объединенные осью — мировым деревом. Мир сотворен и управляется Великим Духом. Важным является представление о путешествии шамана в другие миры, совершаемое в трансовом состоянии, который достигается во время ритмического танца, иногда применяются особые дыхательные приемы или наркотизирующие вещества.

Ведовство

Ведовство — совокупность представлений и действий, основанных на представлении о проникновении в человеческое сообщество скрытых

носителей злого начала, ведьм и ведунов. Представления о ведовстве особенно распространены в Африки. Под колдовством понимается совокупность магических приемов, способов воздействия на других людей и явления природы. Колдовство может быть благотворным, направленным на благо общины (вызывание дождя, обеспечение урожая) или вредоносным.

Культ предков

Понятие «культ предков» включает многообразие верований и практик, связанных с поклонением духам умерших. Поклонение предкам основано на представлении о тесной связи между миром живых и умершими, которые продолжают оказывать влияние на живущих.

Священные цари

По представлениям архаичных людей жизнь природы и всего мира зависят от священного царя или жреца. Священный царь должен соответствовать представлениям о здоровом мужчине, не имеющим физических недостатков или болезней, сильным, рослым и нестарым. Священный царь должен обладать различными навыками, владеть важнейшими видами деятельности, например, быть искусным в военном деле, скотоводстве, охоте, иногда в земледелии и ремеслах. Одной из главных функций священного царя было представительство за свой народ перед божественными предками.

4.2. Религии древней Месопотамии

Для шумерской религии (4-е тысячелетие до н.э.) характерны общинные верования в богов-демиургов, духов места, покровителей звездного неба и охранителей государственной власти.

Шумерский пантеон

Одним из основных богов шумерского пантеона является **Ан** — божество неба, старейшина богов. Ан управляет Собранием богов, являлся хранителем священных таблиц судеб МЕ («сущности», «сути»).

Энлиль («владыка Ветер») — повелитель воздуха и ветра, второй, после Ана, глава Собрания богов, покровитель естественных законов.

Энки («господин земли») — повелитель пресных и подземных вод, создатель и покровитель человечества, писцов и писцового ремесла умелец, искусник и маг, обучающий различным искусствам младших богов для того, чтобы они передали их людям. Энки был дружелюбен людям, прибегнув к хитрости, он спас людей от гибели, на которую по настоянию Энлиля они были осуждены собранием богов.

Думузи («истинный сын») — божество весенних процессов вегетации и покровитель скотоводов. В многочисленных текстах рассказывается о браке Думузи и Инанны, совершающемся весной. В канун летнего солнцестояния Думузи уходит в подземный мир, передавая земле свою плодородную силу.

Инанна («госпожа неба») — богиня планеты Венера, олицетворяющая силу любовной страсти. Инанна воплощает стихийную силу природы и человеческие эмоции, олицетворяет женское начало, покровительствует любовным отношениям между полами.

Мардук после возвышения Вавилона при Хаммурапи начинает почитаться как верховное божество вавилонского пантеона. Его культ вытеснил почитание Ану и Энлиля. В поэме «Энума элиш» («Когда вверху») ему отведена роль бога-творца. Мудрость Мардука делала его советчиком людей, которые обращались к нему со всевозможными просьбами. Он был расположен к людям, исцелял больных и заколдованных. Его главный храм Эсагила и примыкавшая к нему храмовая башня Этеменанки находились в Вавилоне.

Демонология

Важной чертой шумерской религии является развитая демонология. Различались духи-охранители, враждебные духи и духи предков. К враждебным духам относились чудовища, побежденные героями, духи различных заболеваний, служители подземного мира, охотившиеся на людей. Духи предков чаще всего были враждебны людям, поскольку, как считалось, получали мало пропитания.

4.3. Религия древних египтян

Религиозное наследие Древнего Египта оказало значительное влияние на становление библейско-христианской традиции. В древнеегипетской религии было развито учение о спасении путем воскресения из мертвых и преобразования в нетленное тело, достижении вечной жизни в небесном пространстве. Первым по египетским представлениям этот путь проделал бог растительного мира и владыка загробного бытия **Осирис**, убитый своим братом **Сетом** и воскрешенный супругой, богиней-покровительницей материнства **Исидой**. Стремлением к достижению такого окончательного, созревшего для вечности состояния пронизана система смысло-жизненных ориентаций египтянина. Представление о телесном воскресении умершего легло в основу практики тщательного сохранения мумифицированного тела, жизненно важных органов и проявлений жизненной силы.

Древнеегипетский пантеон

В каждом номе (области) Египта почиталось собственное божество. Особенностью древнеегипетской религии является сохранение зооморфных образов божеств на этапе высокого развития цивилизации. Классическим вариантом древнеегипетского пантеона является гелиопольская **Девятерица** (Энеада) главных богов. Это божественное сообщество, чей главный храм находился в Гелиополе, состояла из четырех родственных между собою пар. Бог **Атум**, воплощение вечернего, заходящего солнца появился на вершине первобытного холма, возникнув «сам по себе». Из него появляется пара божеств — **Шу**, олицетворяющий воздух, и **Тефнут** — влагу. От союза Шу и Тефнут родились божество земли **Геб** и богиня **Нут**, воплощающая небо. Геб и Нут породили **Осириса** с супругой **Исидой** и враждебного Египту **Сета** с супругой **Нефтидой**. В дальнейшем происходит столкновение за власть над земным миром Осириса и его сына **Гора** с Сетом, в котором побеждают благие силы. Почитаемыми божествами были **Ра**, воплощение полуденного солнца, **Тот**, покровительствовавший мудрости и писцам, бог Нила **Себек** в

облике крокодила, сын Осириса **Анубис**, помогающий в загробном мире в образе человеческой фигуры с головой шакала, бог луны, письма, счета **Тот**, богиня радости и веселья **Баст**.

Почитание фараона

Почитание фараона основывалось на представлении о двух его телах — человеческом и солнечном, видимом богам. Пирамида символически представляет царское тело, место воскрешения и вознесения на небо. Божественная сущность фараона состоит из нескольких составляющих, важнейшими из которых являются тело (**хат**), душа (**ба**), двойник (**ка**) и имя (**рен**).

Концепция бессмертия

В концепции бессмертия путь к вечной жизни, достижение Царства Осириса, победа над врагами, дружеское расположение существ загробного мира, сохранение в неприкосновенности мумифицированных останков рассматривалось как доступное человеку, имеющему Книгу Мертвых. Согласно представлениям древних египтян, существовали Поля Блаженства, где возможно наслаждение божественной жизнью. Египтяне верили умершие, заслужившие благословение богов, жили счастливой жизнью.

Религиозная реформа Эхнатона

Живший в 14 в. до н. э. фараон Аменхотеп IV провел религиозную реформу, введившую почитание **Атона** — животворящего солнечного бога, создавшего мироздание. Фараон изменил свое имя на Эхнатон, что означало «Угодный Атону». Царский двор переехал в Ахет-Атон — город, специально построенный для почитания Атона. Стало формироваться новое жречество и бюрократия. После смерти Эхнатона культ Атона начинал слабеть.

4.4. Религии античности

В своей эволюции греческая религия прошла хтоническую, олимпийскую и мистериальную стадии. Первая господствовала в догомеровскую, вторая — в гомеровскую, а третья — в послегомеровскую эпоху. Античная религия имело преимущественно государственно-политический характер. На всем протяжении развития античного общества, особенно в эпоху эллинизма религия оказывала огромное влияние на сферу частной жизни, приобрела корпоративный, коллегиальный, либо эзотерический, мистериальный характер.

Древнегреческий пантеон

Древнегреческая культура создала колоссальную и разнообразную мифологию, ставшую своеобразным кладом образов, сюжетов, тем, которые бесконечно варьируются в мировой культуре, особенно в художественном творчестве. В классическом варианте древнегреческой мифологии теогония (рождение поколений богов) выглядит следующим образом. Из первичного **Хаоса** появляются четыре первостихии — **Эрос** (энергия любви), **Гея** (Земля), **Тартар** (истоки всякого рождения), **Нюкта** (Ночь). Гея порождает **Урана** (Небо) и вступает с ним в брачный союз, от которого происходят многие начала и существе космоса, в том числе поколение богов-титанов во главе с **Кроном** и **Реей**. Крон и Рея порождают старших олимпийских богов и

богинь: **Зевса** (владыку небесной и земной сферы), **Посейдона** (владыку морской стихии), **Аида** (властвующего в подземном мире), **Геру** (супругу Зевса, покровительницу женщин, деторождения), **Деметру** (богиню урожая). От Зевса происходят младшие олимпийских божества: **Аполлон** (покровитель искусств), **Артемида** (покровительница диких животных и охоты), **Афина** (богиня мудрости, военного искусства, покровительница женских занятий), **Афродита** (богиня любви), **Гермес** (бог-вестник, препровождающих умерших в загробный мир, покровитель путешествий, торговли, интеллектуальных занятий), **Дионис** (покровитель растительной природы, воплощающий иступленные, бессознательные проявления психики), **Гефест** (покровитель кузнечного ремесла), **Персефона** (супруга Аида, воплощает весеннее пробуждение природы) и др. Каждый род, фратрия, племя, город имели своих божеств-покровителей.

Судьба, оракулы и прорицания

Древнегреческому обществу была присуща вера в неотвратимую силу судьбы. Греки боялись таинственной богини **Ананке** («Необходимость»), вращающей веретено, от которого зависит все существующее. Три богини судьбы **Мойры**, дочери Ананке определяют события человеческой жизни. Клото прядет нить жизни, Лахесис назначает жребий, а Атропос неотвратимо приближает конец. Распространенными были оракулы и прорицания. Греки обращались к прорицателям, которые угадывали будущее, читая по звездам, толкуя сновидения, рассматривая внутренности животных, наблюдая за полетом птиц. Самыми знаменитыми и почитаемыми был оракул Зевса в Додоне и оракул Аполлона в Дельфах.

Мистерии

В классический период расцвета античной цивилизации самым мощным элементом греческой религии были мистерии, представлявшие собой тайную церемонию, во время которой посвященным показывались священные символы. Совершаемые обряды в полудраматической форме воспроизводили страсти, смерть и воскресение богов, обращались к древним вегетационным и магическим темам. Посвященным обещалось бессмертие. Наиболее знаменитыми были **Элевсинские таинства**, имеющие древнее происхождение и связанные с осенними аграрными праздниками. В более поздних мистериях появляется тема любви Орфея и Эвридики.

Древнеримская религия

Древнеримская цивилизация имеет определенные особенности развития, которые придали своеобразие ее религиозным традициям. Это проявилось в преобладании семейно-родовых культов, доминанте государственно-политического измерения, отсутствии разработанной мифологии.

Архаическая мифология

Характерной чертой древнейшей римской религии считается отсутствие четкого представления о богах. Часто указывают на неясность пола, а иногда и имени божества, заменявшегося представлением о присущих различным предметам и действиям таинственных силах (*numina*). В жреческих книгах перечисляются многочисленные имена разнообразных «сил», не имеющих конкретного облика и представляющих собой осознание отдельных действий. Архаическая мифология древних римлян уставливая почитание духов-предков, **ларов** — хранителей людей, **семонов** — хранителей посевов, пенатов — хранителей дома, **помонов** — хранителей плодов. Особую роль в культовой практике играли жреческие объединения — **коллегии**.

Древнеримский пантеон

Наиболее почитаемыми были божество грозы и света **Юпитер**, покровительница женщин, брака и материнства **Юнона**, бог войны **Марс**, богиня злаков **Церера**, богиня огня домашнего очага **Веста**, **Янус**, божество всех начал и концов, входов и выходов, первоначально, вероятно, рассматривался как создатель мира. Каждый мужчина имел свое божество-покровителя (гения), а каждая женщина — свою юнону. Заимствование почитания греческих богов началось не позже 6—5 вв. до н. э. с введения культа Аполлона, рассматривавшегося как покровитель врачевания. Помимо богов, похожих по функциям на греческих Юпитер (сходный с Зевсом), Юнона (с Герой), Веста (с Гестией), **Минерва** (с Афиной), **Диана** (с Артемидой), Церера (с Деметрой), **Венера** (с Афродитой), Марс (с Аресом), **Меркурий** (с Гермесом), **Нептун** (с Посейдоном), **Вулкан** (с Гефестом), в Риме почитали богинь, олицетворяющих добродетели: Верность (Фидес), Надежду (Спес), Мужество (Виртус), Согласие (Конкордия), Благочестие (Пиетас), Мир (Пакс).

Римский миф

Победоносные войны Рима привели к возникновению представления о предначертанности римской истории и особом божественном предназначении Рима управлять всем миром. Мифологизированная история Рима, так называемый **римский миф**, объясняющий прошлое и будущее Рима волей богов, вытеснил существовавшие ранее космогонические мифы.

Культе императора и позднеэллинистические культы

В первые века новой эры получает распространение культ императоров, начавшийся с обожествления Цезаря и Октавиана, получившего почетный титул Августа (священного). Используя мифологические темы, правители претендовали на божественное происхождение. Женам императоров также стали оказывать божественные почести.

В императорскую эпоху в Риме развивается религиозный синкретизм, получили распространение восточные культы божеств-спасителей — Митры, Осириса и Исиды, греческие мистериальные культы и почитание Богини-матери. Позднеэллинистические культы оказали существенное влияние на становление христианства.

4.5. Индуизм

Индуизм — термин, введенный европейскими исследователями для обозначения разнообразных верований, религиозных традиций и ритуальных практик, сложившихся в процессе становления и развития индийской цивилизации. По числу приверженцев индуизм является одной из самых распространенных религий мира и представляет собой крупнейшую традицию Индии. На основе индуизма строилось культурное, политическое и социальное единство индийского общества. Индуисты живут в Южной и Юго-Восточной Азии, в Непале, Пакистане, Бангладеш, Шри-Ланке, Индонезии, в ЮАР и других странах. В разнообразных формах индуизм стал распространяться в Европе и Америке. Индуизм представляет собой конгломерат разнообразных идей, течений, направлений. Индуистские храмы являются автономными. Жрецы, наставники (гуру) организационно не связаны между собой. Никогда не созывались всеиндийские соборы, устанавливавшие общие верования, нормы и правила поведения или кодифицированные тексты. Единство индуизма обеспечивается авторитетностью жреческого сословия (брахманов), ролью санскрита как общеиндийского священного языка, системой мировоззренческих установок и богослужебной практики, сословной (кастовой) организацией индийского общества. Религиозное разнообразие индуизма сочетается с жесткой регламентацией социальных отношений.

Индуистский пантеон и священные тексты

На раннем этапе индуизма в ритуальной практике доминировал культ плодородия, воплощенный в образе Великой Матери. Мужской аспект плодородия был связан с рогатым божеством в облике буйвола, восседающим на троне. Приблизительно с середины 2 тысячелетия до н. э. в Индию вторглись кочевые индоевропейские племена ариев, а вместе с ними проник новый мир религиозно-мифологических представлений. В качестве верховного бога арии почитали **Индру**, а центральным мифологическим событием стала его победа над демоном засухи Вритрой. Арии создали самые ранние памятники индийской словесности, называемые **ведийский канон**, тексты которого принято разделять на две группы: **шрути** («услышанное», откровение) и **смрити** («запомненное», предание). Центральное место занимают сборники священных текстов, названные **Веды**, в которые входят гимны, песнопения, жертвенные формулы и заклинания. Гимны и молитвы, возносимые богам, запечатлены в **Ригведе**.

Позднее на первый план в индуистской мифологии вышли Шива и Вишну. В образе **Шивы** заложены две контрастные характеристики — эротическая и аскетическая. Наиболее популярный иконографический облик — танцующий Шива, Натараджа, разрушающий и созидаящий миры. Другие образы Шивы — йог, пребывающий в состоянии медитации, отшельник в ветхой одежде, с чашей для сбора подаяния. **Вишну** почитается как божество, обеспечивающее целостность мироздания и спасение людей. Популярной является концепция **аватар** — образов «нисхождения» Вишну в земной мир, например, как пастушка Кришны,

героя Рамы, Будды, в животных воплощениях. Популярным является почитание супруги Шивы богини **Дэви**, которая понимается как творческая энергия бога и основа его могущества.

Одним из центральных понятий индуизма является **бхакти** — преданность богу, духовно-мистический путь почитания, включающий безграничную преданность божеству, постоянную память о нем, актуализацию внутреннего созерцания.

Огромную роль в индийской культуре играют эпические циклы «**Махабхарата**» («Великое [сказание о потомках] Бхараты»), сложившееся около 400 г. до н.э. и «**Рамаяна**» – около 200 г. до н.э.

Современная Индия — светское государство, в котором наряду с индуизмом представлены разнообразные религиозные традиции и общины (ислам, буддизм, сикхизм, джайнизм, некоторые направления христианства, парсизм).

4.6. Религиозные традиции и учения Китая

Три учения

В китайской культуре принято выделять три основных учения (это местные по своему происхождению **конфуцианство**, **даосизм** и пришедший из Индии **буддизм**), определяющие ценностные измерения жизни традиционного Китая. Наибольшее значение имеют конфуцианство и даосизм. Оба ведущих учения Китая опираются на принцип антропологизма — высокой оценки человека, его природы и предназначения.

Конфуцианство

Важнейшие аспекты китайской культуры определяются традицией конфуцианства, представляющего собой социально-этическое учение о благородном муже и нормах социального поведения, подчинении себя служению высшим моральным принципам. Доминантная этическая компонента определяет иерархию традиционных китайских ценностей. Конфуцианское учение провозглашает приоритет социальных задач, общественного долга, социальной роли по отношению к другим формам самопроявления человека. Конфуцианство включает в себя определенную систему поклонения (в первую очередь культ предков) и ритуальных практик.

Даосизм

В основе даосизма лежит представление об естественных, природных основах бытия. В даосизме воплотилось такое важное измерение китайской культуры как **витализм**, возвышение ценностей материальной, естественно-природной жизни. Легендарным основателем даосской традиции считается Лао-цзы. Ведущей установкой даосизма является принцип **естественности**. Цель человека заключается в соединении с природой, слиянии с Дао (таинственной сущностью мира), достигаемое на основе метода «не-деяния», понимаемого как отказ от любой целенаправленной деятельности, неприятие социальных и культурных ценностей. В традиции даосизма получили развитие психотехнические практики. Даосы культивируют достижение состояния бесстрастности, преодоления активных проявлений психики. В 7–8 вв. н.э. в даосской традиции сложился институт монашества, оформилось

представление о пантеоне небожителей, включающем Нефритового императора – олицетворение мужского начала мира, царицу Запада Сиванму, различные бессмертные существа. Складывается даосская мифология, включающая представление о Восьми бессмертных. В даосской традиции возникли мессианско-утопические учения.

Народные верования и культы

В китайских народных верованиях был создан многочисленный пантеон, имеющий сложную структуру и насчитывающий до 600 божеств. Главенствующее положение занимали божества морального порядка. Всеобщее почитание получил даосский образ **Яшмового императора**, ставшего главой общекитайского пантеона. Универсальное значение имели основатели «трех учений» — Конфуций, Лао-цзы, Будда. Большой популярностью пользовался бог **Гуань-ди**, покровитель военных. Самая многочисленная категория китайских богов — **божества-покровители**, мифические цари и культурные герои древности, образцовые чиновники и ученые мужи, божественные двойники правителей административных территорий, покровители дома и семьи. Широко почитались буддийский персонаж **Амитаба**, властитель ада **Дицзан-ван** и богиня **Гуаньинь**, олицетворявшая сострадание. Над народными божествами возвышалась система императорских культов. Центральное место в системе императорских культов занимало поклонение Небу. В традиционной китайской культуре была развита **демонология**.

Общепринятым способом коммуникации с потусторонним миром в Китае издавна было сожжение жертвенных предметов, с эпохи средневековья они повсеместно были заменены бумажными.

4.7. Синтоизм

Синтоизм является коренной религией Японии, сформировавшейся до прихода буддизма. Он возник как поклонение силам природы, предкам и опирается на представление о том, что весь мир пронизан таинственными началами. Эта религиозная традиция первоначально обозначалась как **Ками-но Мити**, что означает «Путь богов». Одной из его основ является любовь и уважение к природе. Религиозные святыни синтоизма часто размещаются в природных уголках. Почитание **ками** составляет основу синтоистских верований, их проявление связывается с пронизывающей вселенную таинственной силой. Камии могли представляться как почитаемые предки, животные или сказочные персонажи. Местопребыванием божеств и других духовных существ нередко представлялись природные объекты, деревья, скалы, реки. В таких местах возводили капище.

Для синтоизма характерен практицизм. Система установок синтоизма основывается на таких ценностях как чистота, отсутствие притворства, соразмерность. Тщательное соблюдение правил опрятности и омовений составляют важную сторону японской жизни. Синтоистские ценности ориентируют на достижение успеха. Вопросы нравственной регуляции поведения обычно не имеют выраженного характера.

Пантеон и священные тексты

В синтоистской традиции создано множество мифологических сюжетов о божествах. Литературными памятниками синтоизма являются «**Кодзики**» («Записи о делах древности») — первое дошедшее до нас письменное японское произведение, составленное в 712 г. «**Нихонсёки**» («Японские хроники») представляет собой мифо-летописный свод, рассказывающий о богине Аматэрасу, владычице Солнца, которой посвящено знаменитое капище Исэ-дайджингу в городе Исэ. Она является самым могущественным ками. **Инари** почитается как божество риса, **Хатиман** — бог-покровителем воинов, **Тэндзин** — божество образования (тракуется как обожествленный образ каллиграфа, ученого и поэта Сугавара Митидзанэ (845—903).

С приходом в 6 веке н.э. буддизма почитание ками начинает сосуществовать с различными формами поклонения Будде. В практической жизни японцы соединяли синтоистские и буддийские празднества и обряды. Поклонники синто могли рассматривать Будду как одного из могущественных ками, а буддисты считали ками различными воплощениями Будды.

Синто и государство

В 19 в. укрепляется связь синто и государства. В государственной форме синтоизма развиваются идеи божественности императора и превосходства японского народа. Разрабатываются мифологические представления о связанности императора с солнечной богиней Аматэрасу, почитавшейся как прародительница японской нации. После поражения Японии во Второй мировой войне императора принудили отказаться от божественного статуса, а синтоистское учение было очищено от проявлений шовинизма. Синтоизм сохранил свое влияние, но утратил связь с политическими структурами. Японцы по-прежнему посещают синтоистские святилища, а синто продолжает играть существенную роль в современной культурной жизни Японии.

4.8. Иудаизм

Иудаизм является религиозной традицией еврейского народа. Термин «иудаизм» восходит к имени Иуды — родоначальника самого многочисленного из древнееврейских племен. Потомки Иуды основали царскую династию в древнем Израильском царстве. Хотя иудаизм могут исповедовать представители других национальностей, нельзя быть евреем, ничего не зная об иудаизме. Иудаизм представляет собой одну из древних национально-государственных религий, сохранившуюся до наших дней.

Вехи истории иудаизма

История иудейской традиции начинается во 2 тысячелетии до н. э., когда семитские кочевые племена заселили Ханаан (современная Палестина). После завершения расселения еврейских племен было образовано Израильско-Иудейское царство. Около 945 г. до н.э. израильский царь Соломон построил знаменитый Иерусалимский храм для поклонения **Яхве**. В 587–586 гг. до н. э.

Израиль был захвачен вавилонским царем Навуходоносором II, Иерусалимский храм был разрушен, большинство иудеев уведено в плен. После падения вавилонской державы в конце 6 в. до н.э. евреям было разрешено возвратиться на родину и восстановить храм в Иерусалиме. В дальнейшем Палестина была завоевана Римом. С 1 в. н.э. евреи расселяются по всему миру, начинается период **диаспоры**. В средневековый период в Западной Европе возникло учение **Каббалы**. Основное каббалистическое произведение **Зогар** («Сияние») было написано в 13 в. Согласно Каббале приблизиться к Богу можно только через овладение тайным знанием о Его имени.

Священное писание иудаизма

Священное писание иудеев именуется **ТАНАХ**, тексты которого принято разделять на три части:

1. **Тора** («Закон», «Учение») включает пять книг Моисея (Пятикнижие). Автором Торы считается пророк Моисей, выведший еврейский народ из египетского плена в Ханаан.

2. Книги, именуемые **Пророки** (Небиим), содержат запись пророческих видений, в которых бог **Яхве** открывал свою волю.

3. В группу книг **Писания** (Ктувим) вошли исторические и поэтические произведения, предназначенные для публичного чтения во время больших религиозных праздников. К наиболее известным текстам этой группы относятся **Песнь песней**, **Экклесиаст**, **Псалтырь**.

Канонический вариант **ТАНАХа** — так называемая **масоретская Библия** (от масора — традиция) — был одобрен Советом высшего еврейского духовенства (Синедрионом) в 70-х гг. 1 в. н. э.

Существуют 2 основных редакции древнееврейского писания (в христианской традиции именуемого **Ветхий Завет**) — **Палестинская**, более краткая, включающая 39 книг, и **Александрийская**, пространная, включающая 50 книг. Христианская церковь приняла за основу **Ветхого Завета** Александрийский канон, сохранивший свое значение для православия и католицизма. В православной и католической Библии в состав **Ветхого Завета** включаются 11 неканонических (второканонических) книг. Протестантские вероисповедания приняли Палестинский канон.

Чтение **ТАНАХа** — основа синагогального богослужения. Несколько раз в неделю читаются отрывки из Торы. По субботам читаются дополнительно фрагменты пророческих книг.

Талмуд («изучение») представляет собой религиозный, моральный, бытовой и законодательный комментарий к текстам Торы. В отличие от «писаного закона», Талмуд называют устным законом.

Заповеди

Завет (союз, договор) Бога с избранным народом включает как центральные следующие положения:

1. **Яхве** — единственный Бог, творец мира и судьбы каждого человека.

2. Еврейский народ является **богоизбранным** и будет находиться под особым заступничеством Бога до тех пор, пока будет поклоняться Ему и придерживаться данных Богом законов.

Нравственную основу ТАНАХа составляет Декалог («10 заповедей»), переданный еврейскому народу через Моисея на горе Синай. Декалог включает следующие заповеди: 1) почитать единого Бога; 2) не создавать себе кумира — объект для поклонения; 3) не называть имени Бога без необходимости; 4) почитать субботу как день посвященный Богу; 5) почитать родителей; 6) не убивать; 7) не прелюбодействовать; 8) не воровать; 9) не лжесвидетельствовать; 10) не желать ничего, что принадлежит ближнему.

Кроме основных заповедей, жизнь верующего еврея подчинена многочисленным запретам и религиозно-обрядовым предписаниям. Среди религиозных обрядов наибольшее значение придается обрезанию и достижению совершеннолетия. **Обрезание** мальчиков производится на восьмой день после рождения.

Иудейские праздники

Цикл иудейских **праздников** определяется по лунному календарю, продолжительностью 354 дня (12 месяцев по 29 или 30 дней). Особое место в праздничном цикле евреев занимает суббота (**шабат**). Большинство праздников связано со знаменательными событиями еврейской истории. Наибольшее значение имеют **Песах** (Пасха), знаменующая выход из Египта, **Шавуот**, напоминающая о даровании Торы по окончании Исхода, **Суккот** — праздник в воспоминание о скитании иудеев в Синайской пустыне.

Направления иудаизма

В иудаизме существуют различные направления. Ортодоксальным направлением являются **хасиды**, scrupulously хранящие закон. Хасидское течение оформилось в середине 18 в. среди евреев Украины. Основатель хасидизма **Израиль Бешт**. По учению хасидов, мистическое общение с Богом и чудотворение доступно особым праведникам — **цадикам**.

Реформированный иудаизм представляет собой разнообразные религиозно-политические направления, возникшие в середине 19 в. среди евреев Западной Европы и США, выступающие за упрощение или отмену архаичных предписаний иудаизма. **Консервативный иудаизм** представляет собой промежуточное звено между ортодоксальным и реформированным направлением. С начала 20 в. большое влияние приобретает концепция **сионизма**, в основе которого лежит идея создания еврейского государства.

ТЕМА 5 Происхождение христианства.

Христианское учение

- 5.1. Типологические черты христианства.
- 5.2. Исторические и социокультурные предпосылки возникновения христианства.
- 5.3. Становление христианской церкви.
- 5.4. Христианское учение.
- 5.5. Раскол христианства на восточную и западную ветви.

5.1. Типологические черты христианства

Христианство является крупнейшей мировой религией, исторически представляет собой систему верований, представлений, ценностей, образов, сформировавших духовную основу современной европейской цивилизации. Христианская традиция сохраняет определяющее значение в развитии современного глобального мира.

Типологические черты христианства

1) **Универсальность**, преодоление социальных и этнических перегородок. Христианскому учению свойственна обращенность к любому человеку, вне зависимости от его социальной, культурной, этнической принадлежности. Поэтому христианское учение получило широкое распространение.

2) **Персонализм**, обращенность к личности, внутреннему миру, сердцу человека. Христианство придало особенное значение духовным аспектам человеческой жизни, выработало представление о «внутреннем человеке». Душа, индивидуально-личностная основа человека рассматривается в христианском учении как совершенное творение Бога. Христианская культура сформировала **европейский тип личности**. Организация духовной жизни в христианской традиции стимулирует проявление индивидуальности человека в тонких, нравственно-психологических измерениях. Для христиан свойственна активная внутренняя жизнь, сложной нравственной динамика, стремление к духовному совершенствованию.

3) **Приоритет духовного над материальным**. Христианство утвердило новую иерархию ценностей, закрепило представление о приоритете идеального над материальным. Христианские мыслители провозгласили идеалы духовной красоты, братской любви, личностного совершенствования. Идеалы посвящения, служения, жертвенности нашли яркое воплощение в монашеской традиции. Христианство рассматривается как трудноисполнимое в сравнении с другими религиозными традициями учение, ставящее перед человеком сложные задачи духовного возрастания. Весомость духовно-нравственных и обрядово-культовых аспектов в христианской традиции различается в основных конфессиях.

4) **Историзм, ощущение социально-исторической динамики земного мира**. Христианство внесло в мироощущение европейского человека чувство историзма. Бог обнаруживает Себя в историческом контексте, в событиях, доступных и поддающихся проверке. Мир понимается как провиденциально управляемый высшими божественными предначертаниями. В христианской мысли развивается эсхатологическое учение о завершении земного бытия. Осознание социально-исторической динамики земного мира стало основой для значительных социальных проектов, позволило европейской цивилизации развиваться более высокими темпами в сравнении с другими обществами.

5) Христианство представляет собой судьбоносный для европейской цивилизации **культурный синтез**. Христианизация стала основным вектором цивилизованного развития и сближения народов Европы. Христианские представления, социокультурные модели, духовные ценности внесли в культуру европейского мира новые измерения. Особенно важную роль

сыграло христианство в раннесредневековый период, выступив в качестве передаточного звена между цивилизациями древности и примитивными сообществами варварских народов, захвативших большую часть античного мира. Принимая христианскую веру, варварские этносы осваивали совокупность духовных и интеллектуальных достижений цивилизаций Древнего Востока и античности.

б) Христианство внесло уникальный вклад в различные сферы **культуры**. Непревзойденными являются достижения христианской цивилизации в области морали, теологии, философии, художественной культуры, социально-проективной деятельности. Развитие христианской теологии — учения о Боге, человеке и мире, основанного на божественном откровении и церковном Предании, — первоначально осуществлялось в трудах отцов Церкви.

5.2. Исторические и социокультурные предпосылки возникновения христианства

Христианство возникло в переходную историческую эпоху, в ходе важного перелома в развитии европейского общества, связанного с нарастанием кризисных тенденций в развитии античной цивилизации, разложением полисной социальной организации, идеологии и культуры эллинистического мира. Христианство вобрало духовно-религиозный и интеллектуальный опыт, нравственные искания и литературно-художественные достижения многих цивилизаций и культур древнего мира.

Культурные истоки христианства

В позднеантичном обществе религия выдвигается на центральное место в системе культуры. В средиземноморском мире I в. н.э. был периодом интенсивных духовных поисков, сложилось множество учений, сект, религиозных групп. Особое значение приобрела вера в могущественных и милосердных богов, спасающих своих почитателей.

Христианство сформировалось на базе разнообразных религиозных, духовно-нравственных и литературных достижений **цивилизаций Древнего Востока**, получивших целостное выражение в текстах Ветхого Завета. Важными представлениями ветхозаветной религии, повлиявшими на оформление христианского учения, были монотеизм, мессианские и эсхатологические ожидания, идея воскресения из мертвых, образ тысячелетнего Царства Бога.

Вторым культурным истоком христианства стала **античная культура**. Оригинальные философские методы, этические учения и художественные достижения античности получили глубокое переосмысление и были кардинально обновлены на основе духовного опыта Отцов Церкви, обогащены в практике жизни христианских церквей.

Одним из предшественников христианства считается учение **есеев**, получившее распространение в Палестине, в котором были выражены идеи борьбы добра со злом, мессианизм, представления о конце мира, резкие выступления против богатства, своеобразное переплеталось

учение о предопределении богом всех событий с представлением о свободе воли человека, который может выбрать путь спасения. Эти идеи были присущи и раннему христианству.

5.3. Становление христианской церкви

В период господства язычества преследования христиан продолжались фактически до начала 4 в., пока в Римской империи не были установлены законы, провозгласившие религиозную терпимость (Миланский эдикт императора Константина 313 г.). Уже в первые века новой эры христианская вера быстро распространялась по всему Средиземноморью в результате миссионерской деятельности. Уже первым поколениям христиан были свойственны национальные и культурные различия. Христианское благовестие органически соединялось с национальным культурным наследием. В 5 в. церковь утвердилась в главных культурных регионах римского мира: западном — латинском, находившимся под главенством Рима, восточном, греческом, находившимся под главенством Византии, и сирийском.

Вселенские соборы

В 4-8 вв. приходили Вселенские соборы — общехристианские собрания епископов поместных церквей, решавших доктринально-вероучительные, литургические, организационные и дисциплинарные вопросы. Происходила унификация христианского вероучения и обрядов. Значимой вехой стало принятие символа веры, состоявшего из 12 пунктов, на соборах в Никее (325 г.) и в Константинополе (381 г.) и одобрение семи таинств. По некоторым принципиальным вопросам в первые века не было единой точки зрения. Например, некоторые богословы считали Иисуса Христа только Богом, а не богочеловеком. Это представление, получившее название монофизитство (одноприродность Иисуса Христа), было усвоено Древними Восточными Церквями (Армянской, Коптской, Эфиопской и др.).

Канон Нового Завета

К 4 в. утверждается канон Нового Завета, в который были включены 27 книг, разделенные на четыре части:

- 1) **Четвероевангелие** (греч. «благая весть») — Евангелие от Матфея, Евангелие от Марка, Евангелие от Луки и Евангелие от Иоанна;
- 2) книга **Деяния святых апостолов**, автором считается евангелист Лука, ученик апостола Павла;
- 3) 21 **Послание апостолов**, большинство из которых (14) принадлежит апостолу Павлу;
- 4) пророческая книга **Откровения Иоанна Богослова** (Апокалипсис).

Существовали также неканонические Евангелия, Деяния, Послания и Откровения, приписываемые легендарным и реальным фигурам раннехристианского периода. Эти книги, именуемые апокрифы, т. е. недостоверные сочинения, не были включены христианской церковью в новозаветный канон. В 4 в. н. э. блаженный Иероним перевел книги Ветхого и Нового Завета на латинский язык. Его перевод получил название «Вульгата» («народная») и стал официальным переводом Священного Писания

католической церкви. Перевод Библии на славянские языки был сделан славянскими просветителями Кириллом и Мефодием в 9 в. Синодальный, одобренный Синодом Русской православной церкви перевод на русский язык был выполнен в 19 в. На сегодняшний день Библия переведена практически на все известные языки народов мира и издана тиражом более 4 млрд. экземпляров.

5.4. Христианское учение

Развитие христианского учения происходило на библейской основе и одновременно было связано с освоением интеллектуальных достижений античности. Значительное влияние на развитие христианской мысли оказали философские традиции неоплатонизма и аристотелизма. Основными этапами развития раннехристианской теологии были **апологетика**, представленная такими крупными фигурами как Тертуллиан и Ориген, и **патристика** (Августин Блаженный, Иероним Блаженный, Василий Великий, Григорий Богослов, Максим Исповедник, Иоанн Златоуст и др.).

Учение о Троице

Основы христианского учения были сформулированы Вселенскими соборами. В христианском учении о Боге как Троице развито представление о единой божественной сущности, заключающей в себе ипостаси Бога-Отца, Бога-Сына и Бога-Святого Духа. В развитых теологами догматических представлениях о свойствах Троицы (единосущность, триединство, неслиянность, нераздельность) нашли воплощение основные духовно-нравственные ценности христианства. Так, неслиянность указывает на ценность личности, души, нераздельность лиц Троицы говорит о любви и милосердии, единосущностью (одноприродностью) утверждается принцип равенства.

Учение о боговоплощении

В учении о боговоплощении раскрывается идея о сошествии Бога-Сына на землю и Его рождения от земной девушки Марии для реализации замысла Искупления. Во Иисусе Христе нераздельно и неслиянно соединены божественная и человеческая природа. Иисус Христос является Сыном Человеческим и Сыном Божиим, Искупителем и Спасителем человеческого рода, Вседержителем мира и Судией, Которому дана «вся власть как на небе, так и на земле».

Христианская антропология

Антропологические аспекты христианского учения говорят о высшем предназначении человека и парадоксальности его бытия в земном мире. Сотворенный по образу и как подобие Божее человек пережил грехопадение и нуждается в искуплении жертвенной смертью Иисуса Христа.

Важным аспектом христианского вероучения является догмат о спасающей силе церкви, соединяющей верующих с Богом через церковную иерархию во главе Иисусом Христом. Учение об особой, посредническо-спасающей миссии церкви было отвергнуто протестантами.

5.5. Раскол христианства на восточную и западную ветви

На протяжении истории христианство пережило ряд расколов и разделений. Первое значительное разделение произошло после Халкидонского собора 451 г., решения которого не приняли Сирийская, Армянская, Коптская церкви. Поэтому их стали называть нехалкидонскими (Древними Восточными) церквями.

В период становления церковь не имела единой организационной структуры. Постепенно выделялись апостольские церкви, у истоков которых стоят апостолы. Западная церковь придерживалась монархической концепции управления во главе с одним лицом. Восточная традиция приняла олигархическую концепцию церкви как корпорации епископов, сохраняющих апостольское преемство. Другим важным обстоятельством, повлиявшим на разделение церквей, стало принцип взаимоотношений церкви и государства в Византии, получивший название симфонии, союза церкви и государства. В период с 5 в. по 10 в. возникали противоречия и разногласия между христианскими епископами, особенно Римским и Константинопольским. Угрозой для всего христианского мира становится продвижение ислама в странах Европы, Азии и Африки. В 1054 г. послы Папы римского во главе с кардиналом Гумбертом произнесли анафему на Константинопольского патриарха Михаила Керуллара, в ответ они также были анафематствованы. Взаимное снятие анафемы произошло 7 декабря 1965 г.

Произошедший в 11 в. раскол привел к обособлению православной традиции от католической, складыванию своеобразных религиозно-духовных миров и оригинальных путей культурного развития западно- и восточноевропейского обществ.

ТЕМА 6. Православие

- 6.1. Типологические черты православия.
- 6.2. Православное богослужение.
- 6.3. История Русской Православной Церкви.
- 6.4. Православие в истории Беларуси.

6.1. Типологические черты православия

Православие является исторической формой развития восточной ветви христианства. В мире насчитывается 250–300 млн. православных христиан, живущих в основном на территории бывшего СССР (Россия, Беларусь, Украина, Грузия, Молдова), странах Юго-Восточной Европы (Сербия, Болгария, Румыния, Греция) и Ближнего Востока (Ливан, Сирия, Иордания, Египет).

Типологические черты православия

1) **Традиционность**, приоритет исторически сложившихся ценностей и установок. Формирование основ православной традиции происходило в духовно-богословском творчестве восточных отцов церкви. Для православного мира святоотеческая традиция остается эталонной. Тенденции

обновления, модернизации свойственны православию в значительно меньшей степени, чем другим ветвям христианства.

2) **Соборность** — единство Христа и верующих в ограде церкви — выступает как ключевая особенность православия. Православному сознанию присущи консолидирующие, солидаристские установки, настроенность на единоподушие, единомыслие, общее дело, совместный духовный результат.

3) **Аскетика** является фундаментом православного благочестия. Она включает различные формы самоограничения, посты, особый молитвенный и духовно-нравственный опыт. В православной традиции развиваются идеалы смирения, терпения, кротости, высоко ценится путь самоуничтожения, «нищеты духовной».

4) **Обожение**. Православное понимание спасения основывается на идее внутреннего благодатного действия божественных энергий в человеке, преобразующее его духовную и телесную природу.

5) Первым источником откровения является **Священное Писание** (Библия), вторым — **Священное Предание**. К Священному Преданию в православии относятся вероопределения и правила первых семи Вселенских соборов и некоторых поместных соборов. В Предании сформулированы основные положения христианского вероучения.

6) **Симфония** — в православном мире реализуется идея гармонии отношений государственной власти и церкви, сочетание ведущей политической и экономической роли государства и духовно-окормляющей деятельности церкви.

7) **Полицентризм** — православная ветвь христианства существует как семья независимых, автокефальных (самоглавых) или поместных церквей.

Православная ветвь христианства не имеет единого центра и представляет собой совокупность самостоятельных, автокефальных церквей. Их 15: Константинопольская, Александрийская, Антиохийская, Иерусалимская, Русская, Грузинская, Сербская, Румынская, Болгарская, Кипрская, Элладская, Польская, Чешских земель и Словакии, Американская, Албанская. Константинопольская Церковь имеет высший статус, а константинопольский патриарх именуется вселенским. Существуют православные церкви, независимость которых не признана другими церквями. Это две украинские церкви (Украинская Автокефальная Православная Церковь и Украинская Православная Церковь–Киевский Патриархат), Македонская Православная Церковь и др. Существуют автономные церкви, которые находятся в юрисдикции одной из автокефальных церквей и имеют определенную самостоятельность в управлении (Синайская архиепископия, Финляндская архиепископия, Японская митрополия и некоторые другие).

Степени священства

Существует три степени православных священнослужителей: диакон, священник, епископ. Православное духовенство делится на **черное**, монашествующее, к которому относятся **архиереи** (патриарх, митрополит, архиепископ, епископ), архимандриты, игумены, иеромонахи, и **белое**, вступающее в брак (протоиереи, священники, диаконы).

Устав об управлении Русской православной церковью, принятый на Поместном соборе 1988 г., определил, что высшая власть в церкви принадлежит Поместному собору. В период между поместными соборами полнотой власти обладает Архиерейский собор. Председательствует на соборах пожизненно избираемый патриарх, подотчетный Поместному собору. Патриарх управляет церковью совместно со Священным Синодом, в который входят шесть постоянных и шесть временных членов. Православная церковь подразделяется на **епархии** — церковные области, возглавляемые архиереями. Низшей ячейкой церковного деления является **приход** — община православных, в которую входят клирики и миряне во главе с настоятелем. Все структуры церкви обладают правом юридического лица.

6.2. Православное богослужение

Таинства

Основу православного культа составляют **семь таинств**: крещение, миропомазание, причастие (евхаристия), покаяние (исповедь), брак, елеосвящение (соборование), священство, сопровождающие основные вехи жизни человека. Таинство **крещения**, совершаемое в воспоминание о крещении Иисуса Христа, символизирует принятие человека в лоно церкви. В ходе крещения ребенка трижды погружают в купель или обливают водой. Таинство **миропомазания** совершается сразу после крещения. Священник помазывает новокрещенного миром, особым ароматическим оливковым маслом, делая знак креста на разных частях тела. Таинство **причастия** верующих хлебом и вином совершается на литургии — главном православном богослужении. В ходе таинства **покаяния** (исповеди) исповедуются и отпускаются грехи. Таинство **брака** символизирует нисхождение на будущих супругов Божьей благодати, обеспечивающей неразрывный союз. Таинство **елеосвящения** (соборование) совершается над больными в форме смазывания лба, щек, губ, рук и груди елеем, сопровождаемого чтением молитв и Евангелия. Таинство **священства** совершается для посвящения в духовный сан.

Почитание святых

Центральное значение в православии имеет почитание святых. К основным **чинам святости** относятся библейские фигуры (**апостолы, евангелисты, пророки**), **преподобные** — святые из монашеского сословия, **мученики** — отдавшие жизнь за христианскую веру, **святители** — иерархи церкви, имеющие особые заслуги в служении, **праведники** — миряне, совершившие важные деяния в утверждении и защите православной веры или выступающие образцами христианского смирения, **блаженные** — совершившие подвиг юродства, добровольно отказавшиеся от обычной жизни. Важное место в традиции православия занимает **иконопочитание**.

Праздники

Важной частью православной традиции являются праздники. Главный из них, **Пасха** отмечается в первое воскресенье после весеннего равноденствия и первого полнолуния после него, в промежутке между 4 апреля и 9 мая. К **двунадесятым, 12 основным** праздникам относятся **Рождество Христово** (7

января), **Крещение Господне** (или Богоявление, 19 января), **Сретение** (15 февраля), **Благовещение** (7 апреля), **Преображение Господне** (19 августа), **Успение Богородицы** (28 августа), **Рождество Богородицы** (21 сентября), **Воздвижение Креста Господнего** (27 сентября), **Введение в храм Богородицы** (4 декабря), **Вход Господень в Иерусалим** (или Вербное Воскресенье, за неделю до Пасхи), **Вознесение** (на 40-й день после Пасхи) и **Пятидесятница** (или **Троица**, на 50-й день после Пасхи).

Посты

Пост — это особое время, посвященное молитвам, чтению Священного Писания, исповеди, посещению церкви. К многодневным постам относится **Великий пост**, который начинается за 40 дней до праздника Входа Господнего в Иерусалим, к нему прибавляется неделя перед Пасхой. **Рождественский пост** начинается за 40 дней до праздника Рождества Христова, в день памяти апостола Филиппа. **Петровский пост** начинается через неделю после праздника Троицы и заканчивается 12 июля, в день памяти апостолов Петра и Павла. **Успенский пост** начинается 14 августа и заканчивается в день праздника Успения Божьей Матери (28 августа). Однодневные посты приходятся на среду и пятницу, а также проходят в памятные дни.

6.3. История Русской православной церкви

В истории Русской православной церкви принято выделять домонгольский, монгольский, московский, петербургский, советский и современный периоды.

Домонгольский период

Начало христианизации Руси относится к 10 в. Существенную роль в подготовке и принятии христианства сыграла княгиня Ольга, принявшая крещение в Константинополе. Крещение князя Владимира и принятие Русью христианства начинается в 988 г. Православие сыграло определяющую роль в социокультурном развитии восточнославянского мира. Церковь активно влияла на формирование государственных и общественных институтов Древней Руси. Расцвет книжной культуры на Руси был связан с монастырской жизнью, начало которой положили преподобные Антоний и Феодосий Печерские (сер. 11 в.). Древнейший, Киево-Печерский монастырь был основан в 11 в.

Монгольский период

В период монгольского владычества многие епископы и священники погибли, монастыри и храмы оказались разрушенными. Вследствие дробления русских земель в 14 в. между Московским княжеством и Великим княжеством Литовским возникают центробежные тенденции в самой русской церкви, приведшие к появлению двух митрополий.

Московский период

С 1325 г. резиденцией русских митрополитов становится Москва, что способствовало подчинению предстоятелей русской церкви власти Великого князя Московского. В 14 в. появляется пустынножительное монашество, родоначальниками которого были преподобные **Сергий Радонежский** (1314-1392), **Сергий** и **Герман Валаамские**. Из Византии в русские монастыри

проникает исихазм — идейно-мистическое учение, культивировавшее особый монашеский опыт, в котором духовное преображение достигается отрешением и полным безмолвием. К 14-15 вв. относится творчество преподобного **Андрея Рублева**, преподобного Феофана Грека, Дионисия, ставшее вершиной древнерусской иконописи. В 1448 г. собор русских епископов избирает митрополитом рязанского епископа Иону, что фактически означало приобретение самостоятельности Московской церковью. Идеи национального достоинства Руси нашли свое воплощение в концепции «Москвы как третьего Рима». Важнейшим событием истории русской церкви является установление **патриаршества** в 1589 г. Первым патриархом стал митрополит Московский Иов. В середине 17 в. в ходе церковной реформы, проводимой патриархом Никоном, происходит старообрядческий раскол. История старообрядческой церкви начинается с Московского собора (1666-1667 гг.), на котором была произнесена анафема на придерживающихся старых обрядов, снятая только на Поместном соборе РПЦ в 1971 г.

Петербургский период

После смерти патриарха Адриана в 1700 г. Петр I воспрепятствовал избранию нового предстоятеля Русской православной церкви. В результате синодальной реформы управление РПЦ стало коллегиальным, во главе становится **Святейший Правительствующий Синод**, в состав которого входил **обер-прокурор**, представлявший интересы государства. В ходе реформы духовных училищ складывается трехступенчатая система образования (училища, семинарии и духовные академии). К 1917 г. в РПЦ действовало 4 духовные академии, 57 семинарий, 185 духовных училищ, около 50000 церковно-приходских школ. Развивается церковно-историческая и богословская наука. Важным событием явилось создание Синодального перевода Библии на русский язык. У российской интеллигенции, особенно славянофилов, пробуждается интерес к духовной проблематике и вопросам жизни церкви. К духовному наследию православия обращаются такие видные представители российской философской мысли как Н.Бердяев, С.Булгаков, С.Франк, А.Лосев, П.Флоренский, К.Леонтьев, Г.Шпет, В.Эрн, Л.Шестов.

Советский период

В августе 1917 г. в Москве открылся Поместный собор Русской православной церкви, на котором было принято решение о восстановлении патриаршества. Патриархом был избран митрополит Московский **Тихон** (Белавин). 23 января 1918 г. Советом народных комиссаров был принят декрет «Об отделении церкви от государства и школы от церкви», в соответствии с которым церковь лишалась прав юридического лица, ее имущество становилось собственностью государства. В соответствии с Конституцией РСФСР 1918 г. духовенство было лишено гражданских прав. Православная церковь пыталась найти линию взаимоотношений с новой властью. В духе лояльности к Советской власти было составлено «Завещание» патриарха Тихона. После смерти патриарха Тихона власть в церкви переходит

к митрополиту **Сергию** (Страгородскому). В 1922 г. возникает обновленческий раскол. Обновленцы ввели женатый епископат, разрешили повторный брак духовенства, стремились изменить литургическую практику церкви, согласовать Евангелие с коммунистической идеологией, объявили Иисуса Христа первым революционером. Однако программы обновленцев не разделялись большинством верующих.

Против консенсуса церкви с Советской властью выступила часть русского епископата в эмиграции, которая в Сремских Карловцах (Югославия) в 1923 г. образовала Временный Синод, ставший во главе **Русской православной церкви за границей**. Это событие стало именоваться «карловацкий раскол».

К 1939 г. на территории СССР оставалось около 100 действующих православных храмов и 3 находящихся на своих кафедрах епископа. Во время Великой Отечественной войны положение церкви изменилось. Желание использовать церковь в политических интересах побудило И.В. Сталина провести в 1943 г. совещание с руководством РПЦ, на котором было согласовано избрание патриарх Московского и Всея Руси, каковым стал митрополит Сергей. Началось открытие храмов и освобождение духовенства из лагерей. После кончины патриарха Сергия, на Поместном соборе в феврале 1945 г. патриархом был избран митрополит Алексей.

Начиная с 1958 г. в связи с изменением идеологической обстановки в стране положение церкви вновь ухудшается. Атеистическая кампания, начатая при Н.С.Хрущеве, имела целью «преодоление религиозных пережитков». К 1961 г. были закрыты 7000 из 14 000 приходов, 5 из 8 семинарий, 31 из 47 монастырей. На Поместном соборе 1971 г. патриархом Московским и всея Руси был избран митрополит **Пимен** (Извеков). В его правление давление советских властей продолжилось, количество церковных приходов продолжало сокращаться. Важнейшим событием стало празднование 1000-летия крещения Руси в 1988 г. На посвященном юбилею соборе был принят Устав об управлении церковью.

6.4. Православие в истории Беларуси

Православие оказало определяющее влияние на формирование национального характера, развитие нравственного сознания, художественной культуры, литературы и философии восточнославянских народов. Традиции цивилизованного образа жизни и государственности, книжности и образованности, интеллектуализма и социальной поддержки сложились на белорусских землях под базовым влиянием православия. В конце 10 в. белорусскими княжествами было принято христианство, в 992 г. основана Полоцкая епархия. Первый монастырь был заложен в древнем Изяславле (современный Заславль) полоцкой княжной Рогнедой. Христианское влияние проявилось в создание центров книжности и просвещения. В 11 – 12 вв. был создан свод житийной литературы (Евфросинья Полоцкая, Авраамий

Смоленский и др.). Образцами древнебелорусских рукописных книг являются Туровское и Реймское евангелие (11 в.), Оршанское евангелие (13 в.). Литературным языком этого времени был церковно-славянский. Знаменитым древнерусским книжником был Климент Смолятич (первая пол. 12 в.). Выдающимся церковным оратором и писателем был Кирилл Туровский (12 в.), ставший первым на Руси столпником. Произведения Кирилла, созданные в жанре проповеди («слово»), притчи, послания, исповедальной молитвы были популярны на Руси на протяжении 12 – 17 вв. Евфросинья Полоцкая (1110? – 23.05.1173) заложила основы книжного дела, традиции переписки текстов в Беларуси.

Православная церковь в Великом княжестве Литовском

В Великом княжестве Литовском закладываются характерные для белорусского общества традиции поликонфессиональности, в культурной и религиозной жизни широко представлены как христианские вероисповедания (православие, католицизм, с 16 в. протестантизм), так и другие религии (иудаизм, ислам). В ВКЛ православие было доминирующей церковью на протяжении 13-16 вв. Первоначально православная церковь ВКЛ была подчинена Киевской, затем Московской митрополии. В 1315/16 г. в ВКЛ впервые был поставлен свой митрополит — грек Феофил с кафедрой в Новогрудке. В 1458 г. произошел разрыв между Московской и Новогрудской митрополиями. До 1686 г. Новогрудская митрополия подчинялась Константинопольскому патриарху.

Брестская церковная уния

В результате Брестской церковной унии 1596 г. православный епископат ВКЛ признал верховную власть папского престола. Православная Церковь в ВКЛ сохранила свою административную структуру, обрядово-литургическую традицию в том виде, в каком они существовали до унии. Церковнославянский и белорусский язык остались основными в богослужении. Священникам не вменялось принятие celibата. Униатство сравнительно быстро распространилось в ВКЛ и в 17-18 вв. стало основным вероисповеданием, к концу 18 в. на белорусских землях Речи Посполитой униаты составляли большую часть населения. Униатская литература издавалась на белорусском языке, развивалась национальная иконография, музыкальное творчество. Элементы полонизации греко-католической церкви проявлялись в использовании польского языка, латинских элементов в униатской обрядности и богослужении, введении католических праздников.

Киевская православная митрополия

В конце 17 в. Киевская православная митрополия охватывала белорусские земли в составе Речи Посполитой и была подчинена Московскому патриархату. Известными деятелями церкви, внесшими значительный вклад в развитие белорусской культуры, были братья Лаврентий и Стефан Зизани, Симеон Полоцкий, Мелетий Смотрицкий, Леонтий Карпович, преподобномученик Афанасий Филиппович. В 1650-е гг. после церковной реформы патриарха Никона на территории Беларуси стали

расселяться старообрядцы поповского и беспоповского толка. Крупнейшим поселением поповцев на Беларуси было местечко Ветка (Гомельская обл.).

Православная церковь в Российской империи

После присоединения белорусских земель к Российской империи начинается активное восстановление влияния православия. Православная церковь на территории Беларуси была включена в состав Русской православной церкви. В конце 18 в. начался переход униатов в православие, на Полоцком церковном соборе 1839 г. было принято решение о воссоединении униатской церкви с православной. В 1905 г. был принят Указ о веротерпимости, сохранивший положение православной церкви как «первенствующей и господствующей». Вместе с тем, юридически был разрешен переход в другое вероисповедание.

Православная церковь в советский период

После Октябрьской революции в соответствии с декретом Совета народных комиссаров от 23.1.1918 «Об отделении церкви от государства и школы от церкви» государство было объявлено секулярным, церковная собственность национализирована, началось массовое закрытие церквей и монастырей. Преследовалось духовенство, монахи и верующие независимо от вероисповедания. Исчезли многочисленные культовые предметы, среди них священные реликвии. В 1920-30-е гг. конфессиональная структура восточной и западной Беларуси приобрела существенные различия. В 1922 г. была учреждена, а в 1924 г. канонически признана Польская автокефальная православная церковь, в состав которой входили Виленская, Гродненско-Новогрудская и Полесская епархии. Польские власти проводили активную политику окатоличивания и полонизации православного населения.

В период Великой Отечественной войны немецко-фашистские власти проводили активную религиозную политику на захваченных территориях. Открывались православные и католические храмы, действовали протестантские общины. После войны в Беларуси продолжился рост многих конфессий. В 1950-е гг. советские власти постепенно вернулись к политике давления на религиозные организации. За исключением Минской воссозданные православные епархии, все монастыри (за исключением Жировичского) и единственная семинария были закрыты.

Поворотным моментом в изменении положения религиозных организаций стала перестройка. Церковь получила возможность свободной богослужбной, миссионерской, духовно-просветительной, благотворительной и издательской деятельности. Священникам был открыт доступ к средствам массовой информации.

Белорусский экзархат Русской православной церкви

В конце 1980-х гг. прошла реорганизация структуры православной церкви в Беларуси. На Архиерейском соборе в 1989 г. было принято решение о создании Белорусского экзархата Русской православной церкви, в который вошли епархии и монастыри, находящиеся на территории Беларуси. Высокопреосвященнейший Филарет был назначен митрополитом Минским и Гродненским, Патриаршим Экзархом всея Беларуси. В 1989 г. на базе

Жировичского монастыря возобновила деятельность Минская православная духовная семинария. В 1999 г. в Белорусский экзархат входило 10 епархий.

ТЕМА 7. Католицизм

- 7.1. Типологические черты католицизма.
- 7.2. Иерархия и устройство католической церкви.
- 7.3. История католической церкви.
- 7.4. Католическая церковь в истории Беларуси.

7.1. Типологические черты католицизма

Католицизм (или католичество) (от греч. «католикос», «всеобщий», «вселенский») является исторической формой развития западного христианства, самой распространенной ветвью христианства, имеющей многовековую историю и оказавшей значительное влияние на развитие европейской цивилизации. Численность католиков в мире превышает 1,3 млрд., римско-католическая церковь имеет 353 000 приходов, служение несут более 266 тысяч католических священников, свыше 1 600 000 монахов и монашек. Население, крещенное по католическому обряду, составляет большинство в 50 странах мира. Католицизм наиболее распространен в странах Европы (Испания, Италия, Португалия, Франция, Бельгия, Австрия, Германия, Венгрия, Польша, Чехия, Литва), Латинской Америки, Мексике, Канаде, США. В Африке католики составляют 21,3% населения (102 миллиона верующих). В Азии католицизм наиболее распространен на Филиппинах. В Австралии и Океании католики составляет 25,6% населения.

Типологические черты католицизма

1) Сочетание **консервативных** и **динамических** тенденций. Развитие католической традиции характеризуется периодической модернизацией, этот динамический аспект католицизма воплощен в принципе **развивающегося Предания**. Католическая церковь регулярно созывает Вселенские соборы, имеющие право приводить доктринальные положения в соответствие с существующей церковной практикой. Всего католическая церковь признает 21 Вселенский собор.

2) **Иерархичность**. Жизнь католической церкви строится на иерархической основе, беспрекословном подчинении Папе Римскому и другим иерархическим фигурам.

3) **Церквоцентризм**. Папство и католическое духовенство постоянно претендует на главенствующую роль в духовной, социокультурной и политической жизни. В католической традиции папская власть приобрела характер теократической формы правления. По католическому учению спасение, оправдание перед Богом происходит посредством ходатайства Церкви, добрых дел и заслуг святых.

4) В различные периоды своего исторического существования католическая церковь проявляла значительную **социально-политическую активность**. В учении католической церкви проявляется особый интерес к социальной проблематике, этике, психологии.

5) Католическая религиозность отличается **чувствительностью**, эмоциональностью, яркой образностью.

Догматические расхождения с православной церковью

К основным догматическим расхождениям католической и православной церкви относятся догмат о **«филиокве»** (латин. filioque — «и от Сына») — об источнике исхождения Святого Духа (католические богословы считают, что Святой Дух исходит от Бога-Отца и от Бога-Сына, тогда как православное вероучение говорит об исхождении Святого Духа только от Бога-Отца), **учение о чистилище** как о промежуточном месте между раем и адом, где находятся не отягченные смертными грехами души, **учение о «сверхдолжных заслугах»**, добрых делах святых и праведников, которыми церковь может распоряжаться по своему усмотрению и распределять в виде особых папских грамот об отпущении грехов — индульгенций, которые обычно приобретались за деньги, в 16 в. церковь категорически запретила их продажу, акцентированное **почитание Девы Марии**, включая учение о **непорочном зачатии Марии** и догмат о **телесном вознесении Богоматери** после окончания Ее земного пути, учение о **верховенстве Папы Римского** над всеми христианами и его непогрешимости, Папа Римский рассматривается как **викарий (наместник) Иисуса Христа** на земле, преемник апостола Петра.

Литургические отличия католической церкви от православной

1. Как и в православии, католическая иерархия включает три степени священства: диаконы, священники и епископы. Однако все католическое духовенство обязано соблюдать — **целибат** (лат.— неженатый), безбрачие. Принцип целибата был введен в практику католической церкви в 11 в. для сохранения в неприкосновенности земельной собственности церкви и не допущения ее раздела между наследниками священнослужителя.

2. Для католиков **таинство брака** является нерасторжимым. Вместе с тем, при Римской Курии существует специальный суд, который ежегодно рассматривает до 300 дел о разводах. Православная церковь допускает возможность развода и повторного бракосочетания.

3. **Таинство крещения** в католицизме осуществляется над детьми через троекратное окропление водой.

4. Для совершения **таинства причастия** в католической церкви используется **облатка** — плоская лепешка из пресного теста, миряне причащаются только хлебом. В православии хлебом и вином причащаются духовенство и миряне. Решениями II Ватиканского собора было разрешено мирянам причащаться под двумя видами — хлебом и вином.

5. В католическом храме **во время богослужения** верующие сидят и встают только при пении определенных молитв, применяется музыкальное сопровождение (орган), нет иконостасов, в оформлении интерьера преобладают скульптурные композиции.

Месса

Главный вид богослужения католической церкви именуется Святая Месса. Она состоит из Литургии Слова, включающей чтение библейских текстов, проповеди, пение псалмов и молитв, и Литургии верных (причастия).

До середины 20 в. в богослужении безраздельно господствовал латинский язык. В соответствии с решениями II Ватиканского собора во всем мире церковь перешла на совершение литургии на национальных языках.

Праздники

Католическая церковь дополнила литургический год некоторыми новыми праздниками: Святого Сердца Иисусова, явления Божией Матери в Фатиме, Непорочного Зачатия, Сердца и Крови Христа. Во второй половине 20 в. были отменены обязательные посты. Особое развитие получил культ Богородицы. Молитвы, обращенные к Ней, получили название **Розарий**.

7.2. Иерархия и устройство католической церкви

Папа Римский — глава католической церкви

Католическая церковь представляет собой единую организацию во главе с Папой Римским. Официальная история католической церкви насчитывает 262 пап и несколько десятков «антипап». Более 200 пап были итальянцами. Папа избирается на **конклаве**, специальном закрытом собрании, при получении двух третей голосов **кардиналов** — высших должностных лиц католической церкви. Право выбора на эту должность имеют католики-мужчины. В 2005 г. Папой стал немецкий кардинал Йозеф Ратцингер, который принял имя Бенедикт XVI. Вместе с Папой действует собрание кардиналов — Святая Коллегия.

Для управления церковью Папа имеет собственную систему органов власти — Святой Престол, состоящий из Римской Курии, которая включает в себя Государственный Секретариат, 9 конгрегаций, 3 секретариата, папские комиссии и суды. Подразделения Римской Курии по своим функциям являются министерствами, которые руководят разными областями жизни РКЦ.

Ватикан

Папе Римскому принадлежит высшая законодательная, судебная и исполнительная власть в государстве Ватикан. Ранее существовала Папская область — государство Пап, образовавшееся в 756 г. и просуществовавшее до 1870 г. Государство Ватикан было образовано в 1929 г. после подписания «Латеранских соглашений» между Папой Пием XI и правительством Италии во главе с Б. Муссолини. Ватикан имеет небольшую территорию (44 га) и население в 1 тысячу человек. Территория Ватикана включает в себя собор Св. Петра и близлежащую площадь, Ватиканский и Латеранский дворцы и несколько церквей, а также загородную папскую резиденцию. Ватикан имеет атрибуты государства: герб, флаг, гимн, армию, состоящую из швейцарских гвардейцев, жандармерию, почту, телеграф, собственных наблюдателей практически во всех крупных международных организациях, включая ООН, своих **нунциев** (представителей) в 125 государствах. В Ватикане расположены основные учебные заведения церкви. Годовой бюджет Ватикана превышает 200 млрд. долл.

Монашеским ордены

Огромную роль в жизни католической церкви играет монашество, организованное в ордена, которых сегодня насчитывается более 150.

Монашеские ордены имеют уставы, им присущи особенности деятельности, обеспечивающие различные потребности церкви.

Первым монашеским орденом стал орден **бенедиктинцев**, оформившийся в 6 в. Устав ордена св. Бенедикта требует постоянного пребывания в монастыре, и обязательного труда. Девиз бенедиктинцев *ora et labora* («молись и трудись») можно рассматривать как нравственное кредо западноевропейской цивилизации. Бенедиктинцы занимаются переписыванием книг, создали нотную грамоту.

Францисканцы является одним из нищенствующих орденов, история которого начинается в 12 в. Основное требование устава ордена св. Франциска Ассизского — бедность, отсутствие какой-либо собственности. Францисканцы действуют в миру, совершают миссионерские путешествия, проповедуют, занимаются благотворительностью и уходом за больными.

Орден **доминиканцев**, созданный в 12 в. св. Домиником, был нацелен на борьбу с ересями. Доминиканцы привлекались в качестве экспертов к деятельности инквизиции, активно работали в системе церковного образования, занимались миссионерством.

Орден **иезуитов** (Общество Иисуса) — самый могущественный католический монашеский орден — был основан в 16 в. Игнатием Лойолой. Для членов этого ордена характерны разносторонняя образованность, следование принципам строгой дисциплины и беспрекословного подчинения. Образование, поручаемое в иезуитских школах, считалось одним из лучших в Европе.

7.3. История католической церкви ***Средневековый период***

В первые века утверждения христианства в качестве официальной религии Римской империи церковь начала играть важную государственно-политическую, социальную и культурную роль, приняла заботу о духовном, социокультурном и политическом развитии народов Европы. Западная церковь вела активную миссионерскую деятельность по всему европейскому миру, прилагая усилия для обращения многих народов в христианскую веру.

В 10 в. начинается длительное историческое соперничество Папы и германского императора. Папа Григорий VII, правивший в 1073-1085 гг., начал борьбу за **инвеституру**, право возведения в должность епископов, которые находились в вассальной зависимости от германского императора. Святой Бернард Клервосский выдвинул теоретическое обоснование власти папы — учение о двух «мечах», символизирующих духовную и светскую власть Папы.

В 12-13 вв. в Европе возникали многочисленные ереси и сектантские движения, призывавшие к апостольской бедности и покаянию. По решению IV Латеранского собора (1215) создается инквизиция, ведущую роль в деятельности которой играли ордены доминиканцев и францисканцев.

В 14 в. происходит т.н. «Авиньонское пленение пап». Резиденция Папы Римского переносится в г. Авиньон, на юге Франции. Французские короли активно вмешивались в дела церкви, ставили своих кардиналов на папский престол.

Период Контрреформации

В 16 в. важнейшей тенденцией жизни католической церкви стала Контрреформация — движение, направленное на восстановление влияния католической церкви в борьбе с протестантами. «Религиозные войны» между католиками и протестантами не прекращались на протяжении 16-17 столетий.

Тридентский Собор (1545-1563 гг.) способствовал укреплению положения церкви, уточнил вероучение, усилил власть епископов, укрепил ряды клира. По решению Собора обязательным условием служения священника стало наличие профессионального образования. Были провозглашены догматы о чистилище, почитании святых и индульгенциях. Послесоборная эпоха характеризуется развитием миссионерской деятельности католической церкви в Индии, Африке, Китае Японии и Америке. Широкую миссионерскую деятельность развернул орден иезуитов.

Новое время

Новая эпоха в отношениях между церковью и светским обществом началась после дела **Галилея**, который был принужден инквизицией отречься от своих взглядов.

В эпоху Великой французской революции 1789-1794 гг. и при Наполеоне I католическая церковь подверглась многочисленным преследованиям. В это время развились внутрицерковные движения, направленные на диалог со светской культурой. В противовес этой тенденции Папа Пий IX публикует в 1864 г. «Силлабус» — список новейших заблуждений.

Во второй половине 19 в. оформляется идея неограниченной власти Папы. В 1871 г. приостанавливается существование Папского государства. В конце 19 в. католическая церковь начала утверждать достоинство труда и трудящегося человека, что было выражено в окружном послании Папы Льва XIII «Рерум новарум» (1891г.), развиваются идеи христианской демократии.

Послесоборный период

Главным событием церковной жизни в 20 в. становится **II Ватиканский собор** (1962-1965 гг.). На первой сессии собора председательствовал Папа Иоанн XXIII, а после его смерти — Папа Павел VI. Результатом работы собора явилась программа обновления жизни церкви, получившая название аджорнаменто («осовременивание»). В пастырской конституции «Радость и надежда» было заявлено о том, что церковь не связывает себя «с какой-либо формой человеческой структуры или политической, экономической, социальной системой». Выходом из кризисного состояния является возвращение к христианским ценностям, создание цивилизации любви.

Обновление социального учения католицизма нашло выражение в появлении т. н. «**социальных теологий**», таких как «теология земных реальностей», «теология труда», «теология культуры», «теология мира», «теология политики», «теология и этика хозяйственной жизни», «теология освобождения».

Католическая церковь оказывает существенное влияние на политическую, экономическую и культурную жизнь многих стран мира. Католицизм располагает широко разветвленной системой общественных

институтов, политических партий, профсоюзов, университетов, молодежных, женских, студенческих организаций. Для проведения в жизнь социального учения церкви активизируется деятельность мирян (светский апостолат). Ставится задача превращения каждого верующего в активного проводника христианских идей в политике, экономике, профессиональной деятельности.

7.4. Католическая церковь в истории Беларуси

Католическая церковь стала одной из составляющих культурного развития Беларуси. Существенным было влияние католической традиции на белорусскую литературу, искусство и философию. Католическая церковь оказала существенное влияние на формирование системы элитарного образования в Беларуси.

Распространение влияния Римско-католической церкви

Распространение влияния Римско-католической церкви в Беларуси начинается в 13 в. в период княжения Миндовга. Позиции католической церкви в ВКЛ укрепились при великом князе Ягайле, который принял католическую веру и основал Виленское епископство. Существенное распространение католическая вера получила среди литовцев, поляков, латышей, ятвягов и прусов, осевших на северо-западных землях Беларуси. Ко 2-й половине 17 в. католическая церковь сумела занять доминирующее положение, отеснив православие и протестантизм. Переход в католицизм как правило сопровождался полонизацией, охватившей магнатов и шляхту ВКЛ.

Католическая церковь в Российской империи

В результате 1-го раздела Речи Посполитой (1772 г.) к России отошли территории, на которых проживало большое число католиков. С вхождением белорусских земель в состав Российской империи католическая церковь потеряла свое доминирующее положение и стала рассматриваться как "терпимая". В 19 в. католики составляли до 20 % населения Беларуси, католическое вероисповедание было более распространенным в среде магнатов и шляхты. В 1812 г. Полоцкая иезуитская коллегия была преобразована в академию иезуитского ордена с правами университета. Академии были подчинены иезуитские училища в Полоцке, Петербурге, Витебске, Могилеве, Орше, Мстиславле, Чечерске, Климовичах. После восстаний 1830-1831 гг. и 1863-1864 гг., в которых активное участие приняло католическое духовенство и монашество, царские власти провели массовое закрытие монастырей.

Католическая церковь в межвоенный период

После Октябрьской революции возродилась деятельность Минской римско-католической диоцезии. Церковь пережила несколько антирелигиозных компаний. Ксендзы и епископы под угрозой ареста стали уезжать в Польшу. К 1938 г. в БССР не осталось ни одного действующего костела. В Западной Белоруссии католическая церковь находилась в благоприятных условиях. Конкордат польского государства с Папской курией создавал особое положение для католической церкви. Школа не была

отделена от церкви. Возрождались монастыри, строились храмы. На территории Западной Белоруссии существовали 2 католические епархии. В епархиях были духовные семинарии, в Виленском университете работал теологический факультет. Ксендзы Казимир Свояк, Язеп Германович, Винцент Годлевский, Адам Станкевич пытались ввести белорусский язык в богослужение, но столкнулись с активным сопротивлением иерархов церкви и местной шляхты.

Католическая церковь в послевоенный период

После окончания Великой Отечественной войны началась новая волна репрессий против католического духовенства. Связи католической церкви Беларуси с Ватиканом были нарушены. С 1975 г. кадры духовенства для Беларуси готовились в Рижской католической духовной семинарии.

В период перестройки происходит оживление деятельности римско-католической церкви. Возобновилась миссионерская деятельность, активизировались монашеские ордены, издание религиозной литературы. Открывались старые и строились новые костёлы. После встречи Папы Римского Иоанна Павла II с М.С. Горбачевым установились благоприятные отношения между Римско-католической церковью и руководством СССР. Обновились организационные структуры церкви, была основана апостольская администрация в Минске, созданы Гродненское епископство и Минско-Могилевская архидиоцезия (митрополия), Витебская диоцезия. Архиепископом-митрополитом Минским и Могилевским был назначен Казимир Свентак. Между правительствами СССР и Польши был заключен договор, в соответствии с которым на Беларусь приглашались 50 ксендзов. В Гродно была открыта Высшая духовная семинария. В 2000 г. состоялась встреча Президента Республики Беларусь А.Г. Лукашенко с председателем Конференции католических епископов Беларуси кардиналом Казимиром Свентеком.

ТЕМА 8 Протестантизм

- 8.1. Типологические и доктринальные особенности протестантизма.
- 8.2. Основные протестантские направления.
- 8.3. Реформация и распространение протестантизма в Беларуси.

8.1. Типологические особенности протестантизма

Протестантизм — одна из ветвей западного христианства, по численности уступающая только католической церкви. В **Северной Америке** 140 миллионов человек являются членами протестантских церквей. В **Африке** 110 миллионов протестанты. В **Центральной и Западной Европе** проживает около 95 миллионов протестантов. В **Центральной и Южной Америке** протестантами являются больше 50 миллионов человек. В ряде стран **Азии** имеются крупные протестантские союзы. На территории бывшего СССР протестантов чуть больше 3 миллионов, они составляют около 1% населения. На протяжении 18-21 столетий происходил заметный рост влияния

протестантских конфессий, что объясняется многообразием форм данной ветви христианства и ее соответствием ценностям индустриального общества.

Реформация

Возникновение протестантизма связано с расколом внутри Римско-католической церкви, произошедшем в ходе **Реформации**, широкого религиозного, социокультурного и общественно-политического движения, направленного на изменение учения, культа и организации церкви.

Типологические особенности протестантизма

1) **Сакрализация повседневности.** Религиозная мотивация распространяется на будничную жизнь христианина в ее профессиональных, семейных, дружеских, образовательных, карьерных и других измерениях. В протестантском понимании сущность христианства заключается в вере — интегральном духовном состоянии, охватывающем не только возвышенные, но и обычные проявления человеческой жизни. В протестантском сознании не проводится четкое разграничение между светским и религиозным, мирским и церковным, повседневные отношения воспринимаются как выполнение религиозных обязанностей и форма служения Богу.

2) **Религиозный индивидуализм.** Протестантская традиция максимально развила тенденции христианского персонализма, придала определяющее значение индивидуальному религиозному опыту.

3) **Доминанта библейской теологии.** В протестантской теологии сделан акцент на интерпретацию Библии. Для протестантов характерно постоянное чтение, изучение и толкование Библии. Протестантизм оказал существенное влияние на развитие новоевропейской философии, опытного естествознания, гуманитаристики.

4) **Религиозный демократизм,** выражающийся в самостоятельности религиозных общин и объединений, избрании пресвитеров, приглашении на служение пасторов. В протестантских традициях преобладает харизматический тип лидерства. В протестантских странах был реализован принцип отделения церкви от государства. Становление протестантизма способствовало развитию политико-юридического и экономического либерализма.

5) **Религиозная активность,** преобладание динамичного стиля духовной жизни, активное религиозное самопроявление, особенно в форме миссионерской деятельности. Сферой приложения протестантской ментальности стала экономика.

6) **Деноминационализм,** появление новых течений в ходе исторической эволюции протестантизма. В ходе Реформации протестантизм развивался в разнообразных национальных и культурных условиях и оформился как ряд направлений.

Доктринальные особенности протестантизма

Протестантское вероучение в первоначальном виде было сформулировано в «Аугсбургском исповедании веры», принятом в 1559 г. Мартин Лютер свел его к следующей формуле «**только вера, только Писание, только милосердие Божье**». В доктрине **оправдания верой** утверждается, что добрые дела и заслуги

перед церковью не могут гарантировать спасения души. Единственным путем к спасению является **вера в искупительную жертву Христа**.

В жизни протестантских церквей осуществляется принцип **«всеобщего священства»**, которым устраняется особое положение духовенства и церковной иерархии как посредника между Богом и рядовыми верующими. Организационной основой протестантских вероисповеданий стали автономные общины во главе с проповедниками. Хотя в некоторых направлениях протестантизма (лютеранство, англиканство) сохраняются должность епископа. В протестантизме нет монашества.

Протестантскими вероисповеданиями реализуется принцип **«дешевой Церкви»**, в соответствии с которым существенное значение имеет внутреннее молитвенное состояние, соединяющее с Иисусом Христом. Внешние факторы богослужения, театрализованность, музыкальная изощренность не должны отвлекать от углубленного обращения к Богу. Протестанты отказались от почитания Богородицы, святых, мощей и реликвий, не имеют праздников в честь святых. Богослужение сведено главным образом к молитве, проповеди, пению псалмов и чтению Библии. Из 7 таинств сохраняются крещение и причастие, причем они трактуются скорее как символические или церемониальные действия. Для протестантских традиций не свойственно стремление к украшению молитвенных домов, эстетической выверенности богослужения.

В соответствии с принципом **«мирского аскетизма»** профессиональная активность и другие виды мирской деятельности рассматриваются как исполнение религиозного долга, способствуют спасению. Умеренность в пользовании материальными благами, терпеливое перенесение бедности, культивирование состояния внутреннего благочестия являются проявлениями мирского аскетизма.

8.2. Основные протестантские направления

Среди многочисленных протестантских направлений большое значение имеют лютеранство, кальвинизм и англиканство. В крупные движения развились баптизм, евангельское христианство, пятидесятничество, методизм, адвентизм, пресвитерианство.

Протестантские направления (кальвинизм, лютеранство и другие) появляются на белорусских землях в первой половине 16 в. Наибольшее распространение получил кальвинизм, которому покровительствовал видный государственный деятель ВКЛ князь Николай Радзивилл Черный. Развитие реформационных тенденций на территории Речи Посполитой замедлилось только в 17 в. Влияние протестантских учений нашло отражение в некоторых тенденциях развития белорусской культуры, в складывании национальной системы образования, книгоиздательской деятельности, в создании религиозно-полемической литературы. Известным полемистом 16 в. был Симон Будный, основавший несвижскую типографию, в которой издал свой

«Катехизис» и сочинение «Об оправдании грешного человека перед Богом». Симон Будный и его сподвижники осуществили перевод Библии на польский язык, изданный в 1572 г. Белорусский гуманист и просветитель Василий Тяпинский издал Евангелие на старобелорусском языке (ок. 1570 г.).

Лютеранство

Лютеранство получило название от имени основоположника немецкой Реформации — Мартина Лютера. Сегодня лютеранские церкви охватывают до 70 млн. верующих и представлены в 68 странах. Наиболее распространено лютеранство в Германии и Скандинавских странах — Норвегии, Швеции, Финляндии и Дании. Лютеранство отличается сохранением епископальной организации и принципом государственной церкви, установленным еще во времена Реформации. В скандинавских странах король (королева) и сегодня считается главой церкви.

Крупнейшим деятелем Реформации в Германии явился теолог и общественный деятель Мартин Лютер (1483—1546), отвергший присущее католической церкви выделение сакральной сферы деятельности (посты, добрые дела, совершение таинств, почитание священных мест и реликвий), обеспечивающей достижение спасения, и объявил основной формой христианского служения повседневную жизнь человека, осознавшего свою избранность. Основопологающим становится понятие «земного призвания», заключающегося в служении своим ближним и упорном достижении поставленных целей. Лютер вошел в историю как выдающийся деятель немецкой культуры, своим переводом Библии утвердивший основы общенемецкого языка. В лютеранской традиции были достигнуты выдающиеся достижения в области богословия, философии, литературы, музыкального творчества.

Кальвинизм

Кальвинизм, одно из радикальных и демократических направлений протестантизма получил свое название по имени одного из самых значительных деятелей Реформации Жана Кальвина. Кальвин развил учение об **абсолютном предопределении**, в соответствии с которым все люди по непостижимой божественной воле делятся на избранных и осужденных. Ни своей верой, ни «добрыми делами» человек не может ничего изменить в ожидающей его после смерти судьбе. Кальвин провозгласил принцип мирского аскетизма, ориентировавший на посвящение всех сил труду и достижению успеха в профессиональной деятельности. Объективным показателем земного успеха считалось богатство, накопление средств, высокий социальный статус. Бездеятельность, непроизводительная трата капитала и времени осуждается кальвинистской этикой. Богатство, трактовавшееся как божий дар, греховно использовать на личные нужды. Профессиональный рост и другие измерения успешности в земных делах, согласно учению Кальвина, косвенно свидетельствуют об избранности Богом. В кальвинизме отрицается иерархическое устройство церкви и верховная власть Папы Римского. Значительно упрощается богослужение, совершаемое на родном языке. Демократические тенденции проявились в организации жизни церкви,

существенно возросла роль мирян. В 16—17 вв. кальвинизм стал идеологической основой первых буржуазных революций в Европе.

Кальвинизм разделяется на **реформатские** вероисповедания, получившие распространение во Франции (гугеноты), Нидерландах, в некоторых областях Германии, Венгрии, Чехии и **пресвитерианство** и **конгрегационализм**, распространенные в Англии. Современный кальвинизм, разделяющийся на ряд течений, насчитывает 40—50 млн. последователей. Кальвинизм оказал значительное влияние на социокультурную динамику западного общества, оказал воздействие на становление таких направлений западной мысли как утилитаризм, прагматизм, позитивизм.

Англиканство

Англиканство возникло в Англии в середине 16 в. в результате реформы церковной организации, проведенной королем Генрихом VIII, объявленным главой церкви. Англиканство сохраняет значительную близость к католической церкви (сохранение иерархии, трех степеней священства — диакон, священник, епископ). Англиканство сочетает католический догмат о спасающей силе церкви с протестантским учением о спасении личной верой.

Церковь Англии является одной из государственных церквей Великобритании (другая — пресвитерианская **Церковь Шотландии**). Ее главой является монарх. Архиепископы Кентерберийский и Йоркский назначаются монархом по рекомендации правительственной комиссии. Англиканской церкви принадлежат крупные землевладения, недвижимое имущество и капитал. Англиканская церковь осуществляет широкие экуменические контакты с римско-католической церковью и протестантскими направлениями. Число последователей англиканства составляет около 68 млн. человек. В Англиканское содружество (Anglican Communion) входят 25 автономных церквей. Высшие иерархи этих независимых церквей периодически встречаются на **Ламбетских конференциях**.

Баптизм

Баптизм, одно из самых многочисленных протестантских направлений возник в Англии в начале 17 в. Основателем является **Джон Смит** (1554—1612). Название конфессии (от греч. baptizo — погружать в воду, крестить), связано с практикой крещения взрослых. Баптисты отличаются последовательностью в осуществлении протестантских принципов. Членами церкви считаются лишь «пережившие духовное рождение» люди, сознательно принявшие водное крещение. Евангелизация, распространение веры рассматривается как обязанность каждого верующего. К основным баптистским обрядам относятся водное крещение, хлебопреломление, бракосочетания и погребение. Решения принимаются на основе демократических процедур.

Баптизм в США является крупнейшей протестантской организацией, владеющей значительным капиталом, имеющей свои университеты, журналы, газеты, издательства. Баптизм представляет собой существенный компонент

американизма. Американский баптизм играет ведущую роль во **Всемирном союзе баптистов**. В середине 19 в. баптизм начал распространяться среди населения Украины, в Поволжье и на Кавказе. В 1884 г. создается Союз русских баптистов. В конце 19 в. среди петербургской знати получает распространение идеи **евангельского христианства** — направления близкого по вероучению баптистам. В 1944 г. в СССР в результате объединения баптистов и евангельских христиан был образован Союз евангельских христиан-баптистов. В 1945 г. к нему примкнула часть христиан веры евангельской (пятидесятников). В 1961 г. от ВСЕХБ откололась группа баптистов, не принявшая политику руководства Союза ЕХБ и образовавшая направление под названием Совет церквей ЕХБ.

В 2020 г. Союз ЕХБ Беларуси объединял 281 общину. В 2001 г. на основе ранее действовавших учебных заведений была открыта Минская богословская семинария Союз ЕХБ. Действуют также автономные объединения ЕХБ и общины Совета церквей ЕХБ (около 30), которые осуществляют свою деятельность вне государственной регистрации.

Пятидесятничество

Одним из крупнейших протестантских направлений в современном мире являются **пятидесятничество**. Название этого направления связано с новозаветным сюжетом о нисхождении Святого Духа на апостолов в день Пятидесятницы и получении ими способности прочувствовать на незнакомых языках, получившей название **глоссолалия**. Центральным в вероучении пятидесятников является догмат о «**крещении Святым Духом**». Современное пятидесятническое движение возникло в начале 20 в. Первоначально харизматики выступали в роли духовной элиты различных церквей, затем организовывали свои движения. Пятидесятники представлены множеством движений и сект, руководители которых собираются на Всемирные пятидесятнические конференции. Пятидесятничество представляет собой динамичную разновидность протестантизма, насчитывающую более 50 млн последователей, представленное в большинстве стран мира. В бывшем Советском Союзе общины пятидесятников до конца 1980-х годов находились на нелегальном положении. Наиболее крупными деноминациями пятидесятников на постсоветском пространстве являются христиане веры евангельской (ХВЕ), христиане евангельской веры (ХЕВ), евангельские христиане в духе апостолов.

Пятидесятничество представлено в Беларуси такими течениями как Союз христиан веры евангельской в Республике Беларусь (ХВЕ), зарегистрированный в 1991 г., Христиане полного Евангелия, Христиане веры апостольской, мессианские общины. Самое многочисленное из них — Союз ХВЕ, который образовался на базе общин, вышедших из Союза ЕХБ (на начало 2020 г. зарегистрировано 524 общины). Высшим органом управления Союзом ХВЕ является пасторская конференция. В 1997 г. Союз ХВЕ Беларуси вступил во Всемирный союз ассамблей Божиих. Основными зарубежными партнерами Союза ХВЕ Беларуси стали церковь «Грэйс» («Благодать»), церковь «Ассамблея Бога», американская организация «Христос для народов», немецкая миссия «Неемия», «Гедеоновы братья».

Адвентизм

Адвентизм (от латин. пришествие) возник в США в середине 19 в. В основе вероучения адвентистов лежит эсхатологическое учение о скором пришествии Христа, которым завершится извечная борьба Бога и сатаны. Все праведники будут воскрешены к вечной жизни. Основателем является проповедник Вильям Миллер, заявивший, что определил дату второго пришествия Иисуса Христа. Во второй половине 19 в. лидером адвентистского движения становится Е. Уайт, утверждавшая идею близости пришествия, дату которого невозможно знать. Из направлений адвентизма наибольшее распространение получили адвентисты седьмого дня (АСД), празднующие субботу как священный день. Численность всех адвентистских союзов приближается к 7—8 млн. Национальные адвентистские организации объединены во Всемирный союз адвентистов.

Первая община адвентистов седьмого дня в Беларуси была зарегистрирована в 1910 г. в Вильно. В межвоенный период были образованы общины в Западной Беларуси, в основном на Полесье. В первые послевоенные годы общины АСД развернули активную деятельность. Религиозное объединение «Конференция христиан адвентистов седьмого дня в Республике Беларусь» входит в состав евроазиатского отделения Всемирной церкви христиан адвентистов седьмого дня. В 1994 г. в Минске был открыт филиал Заокской духовной академии. На начало 2020 г., на территории Беларуси действовало 73 общины адвентистов, которые располагали 29 культовыми зданиями.

8.3. Реформация и распространение протестантизма в Беларуси

Начало протестантского влияния

Протестантские направления (кальвинизм, лютеранство и другие) появляются на белорусских землях в первой половине 16 в. Наибольшее распространение получил кальвинизм, которому покровительствовал видный государственный деятель ВКЛ князь Николай Радзивилл Черный. Развитие реформационных тенденций на территории Речи Посполитой замедлилось только в 17 в. Влияние протестантских учений нашло отражение в некоторых тенденциях развития белорусской культуры, в складывании национальной системы образования, книгоиздательской деятельности, в создании религиозно-полемической литературы. Известным полемистом 16 в. был Симон Будный, основавший несвижскую типографию, в которой издал свой «Катехизис» и сочинение «Об оправдании грешного человека перед Богом». Симон Будный и его сподвижники осуществили перевод Библии на польский язык, изданный в 1572 г. Белорусский гуманист и просветитель Василий Тяпинский издал Евангелие на старобелорусском языке (ок. 1570 г.).

Протестантизм в межвоенный период

В конце 19 в.— начале 20 в. в результате деятельности немецких и английских проповедников в Беларуси получили распространение баптизм, евангельское христианство, адвентизм. В первые послеоктябрьские годы активизировался процесс создания на территории Беларуси протестантских

общин. В конце 1920-х гг. большинство протестантских общин перешло на нелегальное положение. К 1937 г. в БССР были закрыты все молитвенные дома евангельских христиан и баптистов, а большая часть пресвитеров репрессирована.

В результате деятельности реэмигрантов из Америки, зарубежных миссий в 1920–1930-е гг. на территории Западной Беларуси получили распространение пятидесятничество, евангельское христианство, баптизм, иеговизм, адвентизм. Протестанты развернули активную миссионерскую и благотворительную деятельность, издавали и распространяли значительными тиражами библийскую и духовно-назидательную литературу.

Протестантизм в послевоенный период

Послевоенное время характеризуется ростом активности протестантских общин в БССР. В 1949 г. было зарегистрировано 200 протестантских общин, 70% из которых находилось в западных областях Беларуси. В 1950-е гг. деятельность протестантских конфессий продолжалась в полулегальных условиях. Происходил быстрый рост городских общин ЕХБ. В середине 1950-х — начале 1960-х гг. возникла конфронтация властей с протестантскими общинами, выступившими против жесткого контроля со стороны государственных структур. Активизировалась деятельность пятидесятнических направлений, в основном христиан веры евангельской. В 1989 г. пятидесятнические общины вышли из Союза ЕХБ и создали республиканскую организацию в количестве 114 общин.

Протестантские объединения в постсоветский период

В 1990-е гг. возникло широкое поле для миссионерской деятельности протестантских миссионеров, заметно увеличилось влияние традиционных объединений (евангельских христиан-баптистов, лютеран, христиан веры евангельской) и новых протестантских направлений (христиан полного Евангелия, Новоапостольской церкви и др.), количество протестантских общин в Беларуси увеличилось в 3,5 раза.

Союз евангельских христиан-баптистов Беларуси

В 1998 г. Союз ЕХБ Беларуси объединял 210 общин. В 2001 г. на основе ранее действовавших учебных заведений была открыта Минская богословская семинария Союза ЕХБ. В 2005 г. Союз евангельских христиан-баптистов в Беларуси был представлен 257 общинами, действовали также автономные объединения ЕХБ и общины Совета церквей ЕХБ (около 30), которые осуществляют свою деятельность вне государственной регистрации.

Пятидесятнические направления

Пятидесятничество представлено в Беларуси такими течениями как Союз христиан веры евангельской в Республике Беларусь (ХВЕ), зарегистрированный в 1991 г., Христиане полного Евангелия, Христиане веры апостольской, мессианские общины. Самое многочисленное из них — Союз ХВЕ, который образовался на базе общин, вышедших из Союза ЕХБ. Высшим органом управления Союзом ХВЕ является пасторская конференция. В 1997 г. Союз ХВЕ Беларуси вступил во Всемирный союз ассамблей

Божиих. Основными зарубежными партнерами Союза ХВЕ Беларуси стали церковь «Грэйс» («Благодать»), церковь «Ассамблея Бога», американская организация «Христос для народов», немецкая миссия «Неемия», «Гедеоновы братья».

Адвентизм

Первая община адвентистов седьмого дня в Беларуси была зарегистрирована в 1910 г. в Вильно. В межвоенный период были образованы общины в Западной Беларуси, в основном на Полесье. В первые послевоенные годы общины АСД развернули активную деятельность. Религиозное объединение «Конференция христиан адвентистов седьмого дня в Республике Беларусь» входит в состав евроазиатского отделения Всемирной церкви христиан адвентистов седьмого дня. В 1994 г. в Минске был открыт филиал Заокской духовной академии. На начало 2002 г., на территории Беларуси действовало 52 общины адвентистов, которые располагали 29 культовыми зданиями.

ТЕМА 9. Ислам: традиции и современность

- 9.1. Типологические черты ислама.
- 9.2. Происхождение ислама.
- 9.3. Коран и Сунна.
- 9.4. Вероучение и религиозные обязанности мусульман.
- 9.5. Основные направления в исламе.
- 9.6. Мусульмане в Беларуси.

9.1. Типологические черты ислама

Понятие ислам имеет значение "**подчиняться закону Бога**", а слово "мусульманин" соответственно как "тот, кто является подчиненным, связанным с Богом". Ислам, самая молодая из мировых религий является одной из наиболее распространенных религиозных традиций, которую исповедуют **более 1,8 миллиарда человек**. Подавляющее большинство мусульман проживают в Западной, Южной и Юго-Восточной Азии и Северной Африке. Мусульманские общины имеются в более чем 120 странах. В 35 государствах мусульмане составляют большинство населения, в 28 (Египет, Саудовская Аравия, Марокко, Кувейт, Иран, Ирак, Пакистан и др.) ислам является государственным вероисповеданием. Численность приверженцев ислама увеличивается не только путем естественного прироста населения стран традиционного распространения, но и за счет прозелитизма.

Типологические черты ислама

В традиционном мусульманском обществе религия понимается как всеобъемлющая система духовно-нормативной деятельности, ее влияние носит **всепроницающий характер**. Отсутствует разделение на религиозную и светскую сферы жизни, исламский фактор является определяющим в системе политических институтов, права, моральных норм, семейных отношений, быта, обычаев, нравов. Ислам как религиозная традиция **не имеет единой организационной структуры**. С 1924 г. не существует халифата и нет главы

мусульманского мира. Идея единства мусульман нашла выражение в созданных в 20 в. международных исламских организациях. Исламская традиция утверждает **равенство мусульман**, участие в выработке решений и ответственность, требует **жертвенности и самоотдачи** для торжества своей религии. Труд, брак, семья трактуются как значительные ценности, имеющие религиозный смысл. Центральную роль в организации жизни мусульманского общества играет **система религиозного права**, действующая на основе Корана, Сунны, шариата.

Строгое единобожие

В мусульманской традиции утверждается последовательный монотеизм, представление о непостижимости Бога. Человек в мусульманской антропологии рассматривается как творение и наместник Бога на Земле, созданный для претворения в жизнь Его планов. Первородный грех не отягачает и не ограничивает человека, поэтому ему не нужен спаситель. Наиболее ценимыми качествами считаются послушание, самоотдача, жертвенность.

Религия Писания

Ислам предстает как ярко выраженная религия Писания. Божье Слово, в его чистом виде предоставлено мусульманам в Коране. Согласно исламским убеждениям, каждое слово в Коране исходит от самого Бога. Для мусульман так же невозможно критическое отношение к тексту Корана, как для христиан сомнение в божественной природе Иисуса Христа.

9.2. Происхождение ислама

Основная часть населения Аравийского полуострова до начала проповеди пророка Мухаммеда поклонялась языческим божествам. Наиболее почитаемый сакральным объектом был черный камень, именуемый Кааба («куб»). В религиозной жизни Аравии значительное место занимали прорицатели (**кахины**), как правило, они не связанные с каким-либо святилищем. Был распространен фетишизм, поклонение деревьям, скалам, камням.

Тенденции поклонения единому Богу

Уже в первые века новой эры в Аравии начали проявляться **предмонотеистические** тенденции. Особое место занимал мекканский храм Кааба, служивший объектом паломничества всех аравийских племен. На заповедной территории Мекки спасались от кровной мести, притеснений и преследований. Ежегодно аравийцы совершали паломничество (хадж) в Мекку, обычно совпадавшее с проведением крупных ярмарок. Примерно в 5 — 6 вв. во В Аравии появились **ханифы** — сторонники единобожия, благочестивые люди, поклонявшиеся единому богу, именуемому Рахман (Милостивый).

Влияние иудаизма и христианства

Аравия домусульманской эпохи жила на стыке разнообразных культурных и религиозных влияний. На пророка Мухаммада (570-632) существенное влияние оказали **библейские сюжеты и образы, иудейские и**

христианские представления. Еще в 1 в. н.э. в Аравии появились иудейские колонии, в 3—4 вв. часть йеменской знати обратилась в иудаизм. Распространение христианства на аравийском полуострове происходило под влиянием византийских дипломатов и купцов. Под влиянием эфиопской церкви в Аравии получило распространение монофизитское направление христианства. В аравийской пустыне сохранялось христианское отшельничество.

9.3. Коран и Сунна

Коран

Коран (араб. «чтение вслух») понимается как прямое слово Бога, переданное Пророку через ангела Джibriла. Каждое слово Корана восходит к небесной Книге, прообразу всех Писаний. Текст Корана содержит 114 сур разной величины. Общее число стихов (айатов), составляющих суры, свыше 6200. По времени произнесения суры подразделяются на 90 мекканских (610—622 гг.) и 24 мединские (622—632 гг.), которые в большинстве своем длиннее мекканских. В Коране звучат обличения Аллахом противников Пророка, призыв к единобожию, предупреждения о Судном дне, полемика с многобожниками, иудеями и христианами, содержится описание ада и рая, рассказы о наказании «народов», отвергнувших пророков, нормы, регламентирующие жизнь мусульманской общины.

Коран стал главным источником религиозных предписаний и социальных установлений, этико-культурных норм и стандартов жизни. Мусульманскими теологами и лингвистами была разработана система наук о Коране. Идеи, образы, персонажи Корана прочно вошли в литературные традиции народов мира. При чтении Корана мусульманину следует соблюдать особые этикетные нормы, к которым относятся земные поклоны, совершаемые при произнесении ряда айатов.

Сунна

Вторым после Корана источником вероучения является Сунна (араб. «обычай»), представляющая собой совокупность примеров из жизни Пророка Мухаммеда, которые рассматриваются как эталоны при решении различных проблем. Основные структурные элементы Сунны — **хадисы** (араб. «рассказ»), повествующие о жизни пророка Мухаммеда, его словах и действиях в различных ситуациях. Первыми звеньями в цепи передатчиков хадисов, появившихся не раньше конца 7 в., были сподвижники Мухаммеда. Сунна включает в себя разнообразные материалы о религиозных, правовых, этических аспектах жизни мусульманской общины, освещает обрядовую сторону и догматические принципы ислама.

9.4. Вероучение и религиозные обязанности мусульман

Пять основ веры

Существует пять основных догматов, «корней веры». Первый из них — **единобожие** (таухид), обозначающий признание единственности Аллаха и отрицание многобожия, что отражено в формуле «нет Бога, кроме Аллаха». Аллах является единственным творцом всего сущего, всемогущим и всеведущим. Второе положение — вера в **божественную справедливость**, в правосудие Аллаха, воздающего как за добрые, так и за предосудительные деяния. Третий догмат — признание **пророческой миссии Мухаммада** и пророков, живших до него. Четвертый догмат — вера в **воскресение** и суд **Аллаха** над людьми, которым уготован рай или ад. Пятый догмат связан с учением об **имамате** — духовном владычестве преемников Пророка (халифов).

Пять столпов (предписаний)

Первая обязанность мусульманина заключается в произнесении формулы «нет божества кроме Аллаха, и Мухаммад — Его раб и посланник» (**шахада**). Второе предписание — пятикратная мусульманская молитва — **намаз**, включающая обязательные молитвы на рассвете, в полдень, в предвечернее время, на закате, с наступлением ночи. Перед каждой молитвой необходимо совершать ритуальное омовение. Третий из «столпов» ислама предписывает соблюдение **поста** в месяц рамадан. С рассвета и до наступления темного времени суток постящийся воздерживается от еды, питья, курения, выполнения супружеских обязанностей. Освобождение от поста получают беременные и кормящие женщины, дети, больные, престарелые и те, кто не может его соблюдать по объективным причинам. Четвертой обязанностью мусульманина является **налог** в пользу нуждающихся, размеры которого составляют 2,5-5 % годового дохода. Пятый из «столпов» ислама — **паломничество** в Мекку (хадж) — совершается в месяц зу-л-хиджж.

Праздники

Мусульманские праздники, исторические даты и обряды отмечаются по лунному календарю, а так как мусульманский год на 11 дней короче солнечного, то все мусульманские даты ежегодно смещаются по отношению к европейскому календарю. Классический ислам узаконил великий праздник жертвоприношения **курбан-байрам**. Он начинается в последний день хаджа и продолжается в течение 3-4 дней. Жертвоприношение животных совершается в память о готовности Ибрахима принести в жертву Аллаху своего сына Исмаила. Второй из главных мусульманских праздников **ураза байрам** посвящен завершению мусульманского поста, включает посещение могил родственников, торжественную трапезу, раздачу подарков. К числу праздничных дней относится **пятница** — день общей молитвы в мечети. Празднуется рождение пророка Мухаммада (**маулид ан-наби**). Поскольку точная дата рождения Мухаммада неизвестна, праздник приурочен ко дню его кончины. Праздник **исра ва-мирадж** (ночное путешествие и вознесение) связан с историей чудесного путешествия Мухаммада в Иерусалим и вознесения к престолу Аллаха.

9.5. Основные направления в исламе

Суннизм

Самым крупным направлением в исламе является суннизм, который исповедуют почти 90% мусульман. Суннизм оформился вслед за шиизмом. Сунниты признают законность власти четырех «праведных халифов», не разделяют представление о «божественной» природе Али и праве его потомков на духовное верховенство в мусульманской общине. В 9 — 11 вв. суннизм стал самостоятельным течением, которое воспринималось как противопоставление шиитскому направлению. В суннизме не возникли сектантские течения.

Шииты

Шиитское (араб. шиа — группировка, партия) направление объединяет мусульман, признающих преемниками пророка Мухаммада четвертого «праведного халифа» **Али**, двоюродного брата пророка и его потомков. После гибели Али в 661 г. его сторонники выступили за сохранение за его потомками верховенства в исламском государстве. Изначально шиизм не имел существенных вероучительных особенностей и только со времени приобрел догматическую специфику. В шиизме широкое распространение получил культ мучеников. Шиизм разделен на множество сект и направлений, что обусловлено столкновениями по вопросам религиозно-политического лидерства. Шиизм получил распространение в Иране, Ираке и других странах.

Суфизм

Суфизм — мистическое направление в исламе — возник в 7—8 вв. В центре суфийского учения стоит идея мистического богопознания, в котором существенную роль играет аскетизм, нравственное совершенствование и отрешение от мирских благ. Оформление суфизма связано с движением подвижников, проповедовавших бедность, строгое следование предписаниям Корана и Сунны, молитвы и посты. Позднее суфизм приобрел характер широкого идейно-религиозного движения. Суфии (дервиши) создали братства и аскетические обители. В суфийской традиции развилась блестящая поэзия, крупнейшими представителями которой стали Джелаль ад-Дина Руми, Низами, Саади, Хафиз, Омар Хайам.

9.6. Мусульмане в Беларуси

Первые поселения приглашенных на службу в ВКЛ татар появились в конце 14 в. Основными центрами жительства татарского населения стали Гродно, Давид-Городок, Ивье, Клецк, Койданово, Минск, Новогрудок, Ошмяны, Слуцк. Татары, проживающие на белорусских землях, исповедовали суннизм ханифитского толка. В 1939 г. в Западной Белоруссии мусульманские общины располагали 17 мечетями и 2 молитвенными домами. После Великой Отечественной войны мечети в Беларуси закрывались. В период перестройки активизировалась религиозная жизнь мусульман Беларуси. В 2002 г. действовало 24 общины, входящие в Мусульманское религиозное объединение в Республике Беларусь. Проживающие в современной Беларуси татары-мусульмане сохранили свои обычаи, обряды и традиции. Сильное

влияние, особенно в семейной обрядности оказывает белорусская культура. В 1997 г. проводились торжества по случаю 600-летия появления на территории Беларуси первых поселений татар.

ТЕМА 10. Буддизм в историческом и современном контексте

10.1. Типологические черты буддизма.

10.2. Возникновение буддийской традиции и оформление учения.

10.3. Основные направления буддизма.

10.1. Типологические черты буддизма

Буддизм представляет собой оригинальное учение, получившее различные интерпретации. В западной науке иногда оспаривается возможность считать буддизм религией. В учении основателя буддизма нашли выражение такие характерные черты индийской культуры как толерантность, гуманность, открытость, готовность взаимодействовать с другими культурами. Буддизм отличается исключительная способность к мимикрии, умение вписываться в разнообразные культурные ландшафты, создавать комбинации с иными верованиями, представлениями, ценностями, соединяться с разнородными традициями.

Буддийская традиция отличается **психологизмом**, вниманием к психологическим измерениям человеческой жизни, направленностью на разнообразные психотехники, моделирование состояний психики. Буддийское учение дает высокую оценку потенциалу человека, который рассматривается как единственное существо во вселенной, способное к духовному саморазвитию. В буддийском учении в острой форме ставится проблема несовершенства земного бытия, реализуется свойственная индийской культуре **мироотрицающая установка**. Видимый, причинно обусловленный мир (**сансара**) оценивается как неистинный, иллюзорный, пораженный злом и несовершенством. Одним из определяющих концептов буддизма стала дуккха (**страдание**), которое рассматривается как ключевая характеристика существования в мире сансары.

Буддийскому учению присущ **универсализм**, способность преодолевать социальные, этнические, культурные и гендерные перегородки. Оно непосредственно обращено к человеку как таковому и подчеркивает перспективность человеческого бытия, возможность достижения просветленного состояния, превосходящего земные формы существования. Буддизму как ценностной системе свойственны **конкретность**, способность дать ответы на психологические и нравственные запросы людей, живущих в различных социальных и культурных условиях.

Буддизм выступил как учение, оппозиционное по отношению к традиционному брахманизму. В буддийской мысли сформулированы следующие отличительные черты своей традиции («**три признака**»):

1) признание **непостоянства мира**, предстающего как вечный динамический процесс, движение вечных безначальных элементов (**дхарм**). Мир никем не сотворен и представляет собой бесконечное круговращение дхарм, поток бытия, вечную трансформацию;

2) в доктрине анатмана (**не-душа**) утверждается, что не существует устойчивой личностной основы человека, а только кратковременное сочетание, конгломерат различных компонентов человеческого существа (тела, воли, чувств, мыслей, кармических импульсов);

3) оценка существования в мире сансары как нестабильного, неподконтрольного человеку и другим существам, подверженного переменам, которые невозможно предусмотреть, и поэтому вызывающего **страдание**.

10.2. Становление буддийской традиции и оформление учения

Основателем буддизма является Сиддхартха Гаутама, ставший первым Буддой. Принятой датировкой жизни Будды считаются 566—486 гг. до н. э. На несомненную реальную историческую основу жизни Будды наложилось различные мифологические детали. По легендам он родился у царицы Майи — супруги царя Шуддходаны, правителя индийского княжества. Отец построил для сына три дворца, в которых он вел жизнь, отгороженную от всяких негативных проявлений. Когда Гаутаме было 29 лет, произошли три ключевые встречи, показавшие ему изнанку жизни (старость, болезнь и смерть), а последующая встреча с монахом-аскетом открыла ему путь к спасению от бед земной жизни. Он радикально изменил свою жизнь, покинул дворца, семью и стал отшельником. Сиддхартха понял, что только глубокое созерцание приведет к пониманию высшей истины. Под сенью священного дерева он достиг просветления.

Четыре благородные истины

Центральные идеи буддизма выражены в Четырех благородных истинах, передающих сущность его доктрин, особенно раннего периода и школ хинаяны. Эти четыре истины Будда провозгласил в первой своей проповеди. В **Истине о Страдании** утверждается, что оно присуще всем формам существования, включая богов. Эта истина помогает осознать всеобщий закон изменчивости, непостоянства, говорит об отсутствии вечной души, о пустотности бытия. **Истина о Причине страдания** и **Истина о прекращении причины страдания** утверждают необходимость преодоления желаний и страстей путем культивирования милосердной любви, дружелюбия, сострадания и сочувствия к другим существам. **Истина о Пути, ведущем к освобождению от страдания**, раскрывает благородный **Восьмеричный Путь**, включающий правильные воззрения, размышления, речь, действия, способы поддержания жизни, приложение сил, памяти и сосредоточения.

Согласно буддийскому космологическому учению, существует три уровня бытия: 1) **мир Брахмы**, где обитают высшие небесные существа; 2) **мир богов**; 3) **мир Мары**, бога смерти, охватывающий землю и подземные круги ада. В буддийских текстах не отрицается существование богов, но говорится о том, что почитать их бесполезно. Буддисты принципиально отрицают представление о Боге-творце мироздания. Идее создания мира они противопоставляют представление о тотальной изменчивости бытия.

Основной акцент буддийского учения был сделан на медитативные практики, умение концентрировать внимание и погружаться в созерцание

В буддийской традиции предписываются разнообразные обеты, в т.ч. пять воздержаний: от убийства, воровства, прелюбодеяния, ото лжи, от веществ, вызывающих опьянение. Буддийские послушники должны воздерживаться от употребления благовоний, цветочных гирлянд и умашений, танцев, пения и игры на музыкальных инструментах, не пользоваться мягкими постелями, не употреблять серебра и золота. Монах должен жить упорядоченной и регламентированной жизнью, не иметь собственности.

Священные тексты буддизма

По преданию, в 1 в. до н. э. царь Цейлона собрал 500 лучших знатоков устной традиции и предложил им продиктовать то, что они помнили. Эти записи были сделаны на пальмовых листьях, которые складывались для хранения в плетеные корзины. Поэтому записи сводов священных текстов буддизма получили название **Типитака** (букв. «три корзины»). Для упорядочения Типитаки был использован язык пали, на котором говорил сам Будда. Другая версия канона — на санскрите — была записана позже и получила обозначение Трипитака. До наших дней от нее сохранились отдельные фрагменты.

Типитаку разделяют на три больших части:

1) **Виная-питака** («Корзина устава», или «Корзина монашеской дисциплины»).

2) **Сутра-питака** («Корзина наставления», или «Корзина сутр») состоит из пяти сборников, в которых буддийское учение изложено в форме притч и бесед, традиционно приписываемых Будде и его ближайшим ученикам.

3) **Абхидхарма-питака** («Корзина чистого знания», или «Корзина высшего учения»). В семи трактатах этого раздела буддийского Писания излагаются философские рассуждения буддистов о мире и человеческой личности.

Существуют многочисленные полуканонические буддийские тексты: **джатаки**, (сказания о предыдущих жизнях Будды), «**Вопросы Милинды**» (книга, в которой передаются беседы эллинистического правителя Милинды с мудрецом Нагасеной об основах буддийского миропонимания).

10.3. Основные направления буддизма

Развиваясь в различных социокультурных условиях, учение основателя буддизма получило различную форму и множество интерпретаций, толкований, многократно переосмысливалось и ассимилировалось. Буддизм получил масштабное распространение по всей Южной, Юго-Восточной и Центральной Азии и Дальнему Востоку, а затем и в неазиатских регионах. Он обрстал местными особенностями, приобретал своеобразную форму. Никогда не существовало общеподобной церкви, административного единства мировой буддийской традиции. Принцип общинной организации жизни, Сангхи, вносил демократические элементы в буддийскую общность. Центральная задача каждого последователя Будды — достижение освобождения, нирваны — ориентировала на самостоятельный духовный путь. Буддийская община не знала единства уже при жизни основателя. Процесс дробления на разнообразные школы, направления, течения продолжается до настоящего времени.

Тхеравада (хинаяна)

Тхеравада («учение старейшин») является школой строгого следования правилам Винаи для монахов и монахинь. Для них Будда — существо, достигшее Просветления в процессе духовного совершенствования, протекавшего в различных формах на протяжении сотен рождений. В качестве духовных практик последователи тхеравады широко используют разнообразные медитативные техники. Философские искания не столь свойственны адептам данного направления. Основным регулятором поведения было добровольное соблюдение дисциплинарного устава (Винаи).

Махаяна

Махаяна («Великая колесница») — второе по времени исторического оформления направление в буддизме — как самостоятельное течение сложилось в начале нашей эры. Махаяна представлена различными школами во Вьетнаме, Китае, Корее, Тайбее (Тайване) и Японии. В махаяне получила развитие идея **бодхисаттв**, высших существ, помогающих спастись другим существам. Это класс небесных существ, достигших Просветления, но продолжающих череду рождений в сансаре, для оказания помощи другим. В учении махаяны считается, что состояния будды может достичь каждый. В махаяне признается бесчисленное число будд. Будда рассматривается как высший принцип единства всего сущего, присутствующий всегда и во всем. Все мироздание рассматривается как космическое **Тело Будды**, вырабатывается представление о небесных странах, в которые можно попасть в состоянии медитации. Апофеозом учения махаяны о бодхисаттвах является их обожествление. Наиболее почитаются бодхисаттвы Авалокитешвара и Майтрея — воплощения любви и милосердия. Земным воплощением Авалокитешвары считается Далай-лама.

Ваджраяна

Ваджраяна («Алмазная колесница») стала третьим крупным направлением, в котором наследие раннего буддизма дополнилось новыми практиками, текстами, мифологией и ритуалами. Ваджраяна начала формироваться в Индии в 5 в. Для нее характерны акцент на посвящения и обряды, культивирование новых видов йоги. Как необязательные для исполнения рассматриваются нравственные запреты. Согласно буддийскому тантризму, достигнуть высшего состояния будды возможно для любого верующего в земной жизни, для чего практикуются магия, йога, различные ритуалы, чтение мантр, особое значение придается духовно-йогическому совершенствованию женщин. Вырабатывается представление о новом классе женских божеств и духов (**дакини**), выступающем в качестве защитницы Дхармы (буддийского учения).

Ламаизм

Ламаизм представляет собой синтез махаяны, ваджраяны и архаических верований народов пригималайского региона. Совершение обрядов трактуется в ламаизме как основной путь выхода из цепи перерождений. В монастырях совершается поклонение священным предметам, хранятся сборники канонических текстов, изображения наиболее почитаемых фигур. В ламаизме получили популярность вращаемые молитвенные барабаны-цилиндры с текстами молитв. Сформировались и укоренились разные

направления ламаизма, в т.ч. «красношапочное» и «желтошапочное» (**гелукпа**), сложившееся в 15 в. и ставшее ведущим. Глава гелукпы — **Далай-лама** («лама-океан [мудрости]») — почитается как воплощение Авалокитешвары. Это направление, требующее безбрачия лам, преобладает на Тибете, распространилось в Монголии, Бурятии, Калмыкии. В 17 в. Далай-лама признается духовным и светским главой Тибета, который надолго становится центром ламаистской традиции. Ламаизм стал важным элементом культуры центральноазиатских обществ.

ТЕМА 11. Религия в современном мире

- 11.1. Тенденции в современной религиозной жизни.
- 11.2. Конфессиональная структура современной Беларуси.
- 11.3. Новые религиозные движения в Беларуси.
- 11.4. Понятие свободы совести. Законодательные основы взаимоотношений государства и церкви в Республике Беларусь.

11.1. Тенденции современной религиозной жизни

Усложнение и динамика религиозной жизни

В современном мире религия остается одной из значимых форм мировоззрения. Происходит определенное размывание, фрагментация классических религиозных систем. Мировые религии адаптируются к местным условиям, приобретают синтетическую форму, например, афрохристианство и афроислам. Некоторые национальные религии получают широкое распространение. Значительный интерес во всем мире проявляется к индуистскому наследию, даосизму, нативистским верованиям индейских народов Америки. Сложности адаптации мировых религий к тенденциям глобализации способствовали появлению **новых религиозных движений**.

Развивается интерес к **эзотерике, мистике, оккультным теориям и практикам**. Появился ряд учений, претендующих на синтез, соединение ценностей мировых религий, как западных, так и восточных.

Одной из тенденций трансформации современного общественного сознания является **мировоззренческий плюрализм**. Активное развитие светского общества с открытыми, толерантными, гуманистическими ценностями привело к появлению новой волны секуляризма.

Религиозный фундаментализм

Одним из ответов на вызовы современного секуляризма является религиозный фундаментализм, проповедующий неприятие современности, критику светской модели жизни. Фундаменталистские движения провозглашают традиционные ценности. Подъем фундаменталистских движений наблюдается в христианстве, исламе, иудаизме, индуизме, синтоизме и других традициях, выступающих за сохранение или реставрацию религиозной системы в ее полноте. В США распространяется **телеевангелизм**, проводятся многотысячные собрания, на которых аудиторию призывают обратиться к Иисусу Христу, свидетельствовать об исцелении и креститься. В рамках фундаментализма развивается буквалистское прочтение Библии. Консерваторы проводят

кампании в поддержку «морального большинства» в политике, борются с дарвинистскими идеями, против аборт, разводов и порнографии. Фундаменталисты добились значительных успехов в Латинской Америке, где они пользуются поддержкой консервативных кругов.

Харизматическое обновление

Зародившееся в США в 1960-е гг. движение «харизматического обновления» получило широкое распространение в мире. Для него характерны призывы к внутреннему преобразению, сильные эмоциональные проявления, отказ от сосредоточенности на повседневной жизни.

Теология освобождения

В Латинской Америке католическая церковь является одновременно консервативной силой и выразителем интересов простого народа. В 1968 г. католический епископский совет в Меделлине (Колумбия) выступил в защиту бедных. Это знаменовало рождение теологии освобождения, использовавшей марксистские подходы для обличения несправедливости. Правящая элита жестоко расправилась с церковью бедняков, в 1980 г. были убиты тысячи ее активистов, священников и монахов, в том числе и архиепископ Сан-Сальвадора Ромеро. В 1983 г. деятельность групп, проповедовавших теологию освобождения, была осуждена Римской курией. После краха коммунистической идеологии теоретики теологии освобождения стали акцентировать внимание на проблемах защиты окружающей среды.

Экуменическое движение

Экуменическое движение направлено на достижение взаимопонимания, консолидации, соизмерения позиций по важным проблемам современной жизни крупных церквей и конфессий. Созданный в 1948 г. **Всемирный совет церквей (ВСЦ)** был образован на основе соединения нескольких протестантских теологических движений. ВСЦ эволюционировал в политизированную организацию с левым уклоном. В 1970-х гг. на первый план в деятельности ВСЦ выдвинулись вопросы борьбы против режима апартеида и поддержка групп, проповедовавших теологию освобождения. В 1990-е гг. «новые левые» во ВСЦ заинтересовались пацифистскими и экологическими идеями. В рамках экуменического проекта Римско-католическая церковь учредила на Втором Ватиканском соборе Секретариат по христианскому единству. Экуменическая программа католической церкви включала диалог между христианами и атеистами, обсуждение вопросов веры с представителями нехристианских вероисповеданий.

11.2. Конфессиональная структура современной Беларуси

Статистические данные о конфессиональной структуре РБ

На 1 октября 2008 г. в Беларуси было представлено 25 конфессий, зарегистрировано 3038 религиозных общин и 155 религиозных организаций республиканского и общеконфессионального значения (религиозных объединений, монастырей, братств, миссий, духовных учебных заведений). Результаты социологических исследований показывают, что среди верующего населения Беларуси преобладают православные, составившие около 80 % — по

опросам 1994 г. и около 77, % — 1997 г. Католики составляют соответственно 10%, по другим данным — 14,8 %. По социологическим данным, из общего количества верующих только 5,5 % регулярно принимают участие в исполнении религиозных обрядов. Изредка присутствуют на богослужении 37% верующих. Основными носителями традиции являются священнослужители и верующие старшего возраста. Степень влияния религиозных традиций существенно отличается в восточной и западной части Беларуси. Более высоким является уровень религиозности в западных областях, где верующие составляют до 70-80 % населения.

Белорусская православная церковь

Наиболее влиятельным религиозным объединением в РБ является Белорусская православная церковь, являющаяся экзархатом, частью Русской православной церкви и канонически подчиненная Московскому патриархату. БПЦ возглавляет митрополит Минский и Слуцкий Филарет (К.В.Вахромеев), патриарший экзарх всея Беларуси. На начало 2007г. БПЦ объединяла 1709 общин, 11 епархий (Минская, Бобруйская, Брестская, Витебская, Гомельская, Гродненская, Могилевская, Новогрудская, Пинская, Полоцкая, Туровская), 27 монастырей, 13 братств, 9 сестричеств, 5 духовных учебных заведений. В начале 2007 г. действовали 1175 и строились 172 православных храма. Наибольшее число православных общин находится в Брестской (345) и Минской (314) областях. В религиозных организациях БПЦ служат 1438 православных священнослужителя. В Жировичах действует учебный комплекс церкви «Минские духовная семинария и академия имени святителя Кирилы Туровского» (МинДА), школа регентов и звонарей, училище по подготовке псаломщиков. БПЦ имеет программы сотрудничества с 14 министерствами и ведомствами РБ, включая министерство образования, министерство информации, Национальную академию наук Беларуси, силовые ведомства. БПЦ выпускает 8 периодических изданий и имеет еженедельную радиопрограмму «Благовест». В богослужение постепенно вводится белорусский язык, на нем наряду с русским языком ведется преподавание в учебных заведениях Церкви, изданы литургические тексты и Евангелие.

Римско-католическая церковь

Второй по числу верующих в Беларуси является римско-католическая церковь. Конференцию католических епископов Беларуси возглавляет Казимир Великоселец апостольский администратор Минско-Могилёвского архидиоцеза. Католическая церковь Беларуси непосредственно подчиняется Ватикану. На начало 2020 г. в республике было 5 католических епархий, 498 приходов, 9 миссий, 8 монашеских общин, 3 отделения добровольных товарищества «Каритас» и 2 высшие духовные семинарии, 435 действующих и 45 строящихся костелов. Больше всего католических общин находится в Гродненской области (170). В католических приходах служит 381 священнослужитель, 196 из которых являются иностранными гражданами, в основном — Республики Польша. Постепенно в богослужение вводится белорусский язык, на нем издается религиозная литература. Действует

Гродненская духовная семинария и Пинская высшая католическая духовная семинария имени св. Фомы Аквинского.

Греко-католики

По данным 2007 г. зарегистрировано 13 греко-католических общин. Самая крупная из них находится в Минске. Преимущественный состав греко-католических общин составляют представители интеллигенции. В общинах Минска и Гродно имеются рукоположенные священники. В 1996 г. состоялись конференции, семинары и торжественные службы униатов, посвященные 400-летию Брестской церковной унии.

Протестантизм

На начало 2020 г. в РБ было зарегистрировано 985 протестантских общин, действовало 22 протестантские миссии, 21 религиозное объединение, 5 духовных учебных заведений, открыт 561 молитвенный дом, строилось большое количество новых культовых зданий. Пресвитеров, проповедников и регентов готовят 2 высших и 2 средних учебных заведения. Протестантские объединения издают журналы и газеты. В 2003 г. протестантские организации торжественно отмечали 450-летие Реформации в Беларуси. Крупнейшими протестантскими направлениями являются евангельские христиане-баптисты (ЕХБ) и христиане веры евангельской (ХВЕ). В РБ зарегистрированы протестантские объединения и общины следующих конфессий: Белорусская конференция адвентистов седьмого дня (74 общины), религиозное объединение общин полного Евангелия (54 общины), 27 лютеранских общин, 9 общин евангельских христиан в духе апостольском (одно из направлений пятидесятников), кальвинистская христианская религиозная конгрегация Белорусский евангелический реформаторский сбор (2 общины). В РБ представлены религиозные направления неопротестантского толка: Новоапостольская церковь (21 община), Церковь Христова (5 общин), общины мессианского служения (2), Церковь Иисуса Христа святых последних дней (другое название — мормоны) представлено 4 общинами.

Евангельские христиане-баптисты

В **Союз церквей евангельских христиан-баптистов в Беларуси** в 2020 г. входило 284 общины. Существуют также автономные объединения ЕХБ и общины Совета церквей ЕХБ. Высший орган управления Союза — съезд, который созывается каждые четыре года. Съезд принимает решения по отчетам епископа и исполнительного секретаря Союза, избирает их, утверждает вероучение ЕХБ, принимает устав, рассматривает иные вопросы деятельности Союза. В период между съездами деятельностью руководит Совет Союза. Наибольшее количество общин ЕХБ находится в Брестской области. В 2007 г. общее число священнослужителей ЕХБ в Беларуси было 285. Общины ЕХБ ведут активное социальное служение.

Пятидесятнические направления

Объединенная церковь христиан веры евангельской в Республике Беларусь (ранее **Союз ХВЕ**) в 2020 г. была представлена 524 общинами. В 2002 г. на базе Союза ХВЕ действовало 330 воскресных школ. В структуру Объединенной церкви ХВЕ входят два богословских учебных заведения,

находящихся в Минске, — теологический институт и библейский колледж «Христос для народов». При общинах ХВЕ создаются группы прославления и музыкальные коллективы. Объединенная церковь ХВЕ проводит определенную социальную работу, имеются отделы социальной и душепопечительской работы, учебно-методический центр воскресных школ, центр тюремного служения, центр социальной работы, центр реабилитационной работы, центры женского, молодежного и семейного служения.

Старообрядческие общины

В РБ зарегистрированы 33 старообрядческие общины, 18 из которых находятся в Витебской области. Старообрядчество представлено общинами поповцев, относящихся к белокриницкой церкви, и беспоповцев (федосеевского, поморского, филипповского согласий).

Иудаизм

В Беларуси представлены ортодоксальное и прогрессивное направления иудаизма. В 2007 г. зарегистрировано 29 иудейских общин традиционного направления, крупнейшие из них в Минске, Могилеве и Бобруйске. В Минске действуют 2 высших духовных училища (ешибота). Зарегистрировано также 17 общин прогрессивного иудаизма и 2 мессианские общины, в которые входят в основном молодые иудеи.

Ислам

Ислам в Беларуси представлен 24 общинами мусульман-суннитов (8 из них в Гродненской области) и одной шиитской. В 1994 г. на 1-м Всебелорусском съезде мусульман в Минске было создано Мусульманское религиозное объединение (муфтиат) Республики Беларусь.

11.3. Новые религиозные движения

К новым религиозным движениям (НРД) относят нетрадиционные религиозные группы и течения, получившие распространение в США и Европе в последней трети 20 в. Их популярность связана с определенным кризисом традиционных религий. Лидеры новых движений чутко реагировали на изменения общественного настроения, обличали пороки «греховного» мира, рекламировали себя в качестве спасителей, глашатаев высшей мудрости и морали. В нетрадиционные движения рекрутировались преимущественно молодые люди. Нетрадиционные культы представляют собой особый тип религиозной организации, у которой, как правило, отсутствует строго разработанная вероучительная система. Структура этих движений, как правило, основывается на особой роли харизматического лидера. Им свойственно неприятие официальных ценностей и церковных традиций. Религиозная жизнь тщательно регламентируется уставами и правилами. Ряд новых движений развился в мощные межнациональные корпорации, занимающиеся крупным бизнесом и имеющие филиалы во многих странах мира. Новые религиозные движения широко используют практику медитации. Культивируемый общинный образ жизни должен продемонстрировать способ решения проблем человечества. Пирамидальная организация этих движений, когда масса рядовых членов жестко подчинена духовным лидерам и тоталитарной организации,

создает жесткие регулирующие рамки. Новые религиозные движения часто действуют как коммерческие предприятия, эксплуатируют доверчивость своих членов, манипулируют сознанием и могут быть связаны с опасными криминальными структурами. Например, японская секта «Аум Синрикё» в 1995 г. осуществила газовую атаку в Токийском метро, в результате которой 10 человек погибли, а более 5 тыс. были отравлены. Нередко создаются программы реконструкции мира путем его разрушения. Лидеры организации «Храм Солнца» подтолкнули своих последователей к совершению коллективного самоубийства в Веркорсе (Франция) и Канаде.

Оживление религиозной жизни в Беларуси в 1990-е гг. привело к появлению групп последователей новых религий, чему способствовала активная миссионерская деятельность их функционеров. Сейчас в Беларуси представлены **Международное общество Сознания Кришны, Вера Бахаи, Всемирный Духовный Университет Брахма Кумарис, Церковь Объединения, Церковь Сайентологии, Сахаджа-йога** и другие направления. Некоторое влияние имеют **Церковь Последнего Завета**, последователи учения Порфирия Иванова, неоязыческие группы. Определенный интерес проявляется к теософским и антропософским учениям, «Живой этике» и Агни-йоге Рерихов. На 01.01.2007 в Беларуси официально зарегистрированы 5 общин Бахаи, 6 общин Международного общества Сознания Кришны. Некоторые группы действует без государственной регистрации.

Все многообразие нетрадиционных культов можно условно разделить на несколько групп. Между разновидностями нетрадиционных культов нет абсолютных границ, их разделение достаточно условно. В целом это синтетические, синкретичные, эклектичные культы.

Неоориенталистские культы

Неоориенталистские культы — «Международное общество Сознания Кришны», «Миссия Божественного света» Махарай Джи, «Трансцендентальная медитация» и др. — являются модернизированными вариантами индуизма, буддизма и других восточных учений. Лидеры неоиндуистских культов говорят о пробуждении в человеке божественного начала, слиянии с божественной реальностью посредством различных способов медитации, произнесения мантр — специальных слов и звуковых сочетаний, имеющих мистический смысл. Вероучительные положения не имеют существенного значения, основное внимание уделяется развитию религиозного опыта, строгому подчинению своему учителю, гуру.

«Международное общество Сознания Кришны»

«Международное общество Сознания Кришны», созданное в Соединенных Штатах Америки в 1966 г., имеет целью пропаганду стиля жизни, основанного на ведических принципах, получило значительное распространение по всему миру. Учение кришнаитов, или вайшнавов (преданных Богу), связано с традициями индуизма. В книге **«Бхагаватгита, как она есть»** основателя движения **Бхактиведанты Свами Прабхупады** изложено учение, согласно которому существует единый абсолютный Бог, у которого множество имен, но главное из

них — Кришна. Остальные боги трактуются как его аватары (воплощения). Освободиться от материального мира, развить в себе сознание Кришны способен каждый человек, посвящающий себя служению Богу. Одним из важных требований кришнаитов является аскетизм. Особое значение кришнаиты придают медитации, исключительную роль играет маха-мантра (великая мантра), воспевание святых имен Бога. Мировой центр «Международного Общества Сознания Кришны» находится в Индии, в городе Маяпур. В СССР кришнаиты появились в 1971 г.

Неохристианские объединения

К неохристианским объединениям относятся «Церковь объединения», «Семья любви», «Церковь Тела Христова», «Церковь Иисуса Христа святых последних дней» (другое наименование — мормоны), Церковь Последнего Завета. Для этих культов характерен синкретизм христианской идеологии с элементами восточных религий, развитие эсхатологических и мессианских ожиданий, наделение руководителей сакральным статусом, предполагающим новое откровение.

Церковь Объединения

«Ассоциация Святого Духа за объединение мирового христианства» (Церковь Объединения) была создана корейским миссионером Сан Мен Муном в 1974 г. Первоначально ее учение носило непримиримый антикоммунистический характер. Последователи этого религиозного направления рассматривают себя как передовой отряд нового человечества, предназначенный править миром. Мун и его окружение проектируют будущие супружеские пары своих последователей, подчас живущих на разных континентах. Брак рассматривается как второе рождение мужчины и женщины, путь установления будущего единения наций и религий.

Церковь Последнего Завета

Основателем Церкви Последнего Завета является Сергей Тороп, принявший имя Виссарион («Дающий жизнь»). В качестве источника вероучения называется Библия и «Последний Завет», написанный Виссарионом. Сам Виссарион почитается как Слово Божие, принявшее форму человека. Наиболее важным обрядом является священный круг, совершаемый соединением рук и знаменующий воссоединение с Богом и готовность очистить Землю от нравственной грязи. В 1994 г. Виссарион возвестил о создании на юге Красноярского края заповедной зоны — образца нового отношения к природе, организации сельскохозяйственной деятельности и художественных промыслов. Вблизи таежного озера Тибиркуль идет строительство «Нового Иерусалима», куда переселилось более двух тысяч человек.

Сайентологическое направление

Сайентологическое направление включает «Церковь сайентологии», уфологические движения, например «Общество Аэтариус», проповедующие связь с высшими силами «космического разума». Основатель движения сайентологии **Рон Хаббард** в молодости путешествовал по странам Азии, где изучал восточные религии, был участником Второй мировой войны, писал научно-фантастические романы. Основной труд Хаббарда — «**Дианетика**»:

современная наука душевного здоровья», в котором описан психотерапевтический метод аудирования. Движение сайентологии использует технику психологического контакта. В 1954 г. Хаббард и его приверженцы основали «Церковь сайентологии» в Лос-Анжелесе. В Голливуде сайентологи вовлекли в свою деятельность целую группу кинозвезд (Том Круз, Джон Траволта и др.). В 1994 г. в Москве была зарегистрирована первая церковь сайентологии, открыт «Гуманитарный центр Хаббарда». Сайентологи активно проникают в другие российские регионы.

Новая магия, спиритизм

Наряду с сохранившимися традиционными колдунами, шаманами, гадалками все больший авторитет получают новые магические учения и направления, соединяющие воззрения и практики восточных и западных, древних и современных традиций. Литературное воплощение таких явлений создал американский антрополог и писатель Карлос Кастанеда, специализировавшийся на изучении традиционной шаманистской мифологии и психотехники мексиканских индейцев. Значительное распространение получили спиритические движения, практикующие общение с душами умерших.

«Сатанинские» группы

Сатанинские культы возвеличивают зло и насилие, проповедуют общение с мистическими источниками зла. «Церковь Сатаны», например, провозглашает себя сознательным носителем зла и антиподом христианства.

11.4. Законодательные основы взаимоотношений государства и религиозных организаций в Республике Беларусь

Конституция Республики Беларусь

Новые подходы в отношении религиозных организаций были закреплены в Конституции Республики Беларусь 1994 года. В статье 16 утверждается равенство религий перед законом, отмечается, что взаимоотношения государства и религиозных организаций регулируются законом с учетом их влияния на формирование духовных, культурных и государственных традиций белорусского народа. Конституция запрещает деятельность религиозных организаций, направленную против суверенитета Республики Беларусь, ее конституционного строя и гражданского согласия, либо сопряженную с нарушением прав и свобод граждан, препятствующую исполнению гражданами их государственных, общественных, семейных обязанностей или наносящую вред их здоровью и нравственности.

Закон Республики Беларусь «О свободе вероисповедания и религиозных организациях»

В 1990-е гг. в РБ была разработана нормативно-правовая база, регламентирующая положение религиозных организаций. В 1992 г. был принят Закон Республики Беларусь «О свободе вероисповедания и религиозных организациях», предусматривавший право граждан свободно определять свое отношение к религии, единолично или совместно с

другими исповедовать любую религию или не исповедовать никакой, выражать и распространять убеждения, связанные с отношением к религии, невмешательство государства в дела религиозных организаций, которые отказываются от участия в политической деятельности.

Закон Республики Беларусь «О свободе совести и религиозных организациях»

В 2000-е гг. в общественном сознании сформировалось понимание роли религии в обществе, ее влияния на культуру, нравственность. Была разработана новая редакция закона, принятая в 2002 г. как **Закон Республики Беларусь «О свободе совести и религиозных организациях»**. В преамбуле закона подтверждается право каждого на свободу совести и свободу вероисповедания, равенство перед законом независимо от отношения к религии, равенство религий перед законом, необходимость содействия достижению взаимопонимания, терпимости и уважения религиозных чувств граждан. Отмечается роль конфессий в историческом становлении белорусского народа, развитии его духовных, культурных и государственных традиций. Подчеркивается **определяющая роль православной церкви** в историческом развитии белорусского общества, **духовная, культурная и историческая роль католической церкви** на территории Беларуси, указано на неотделимость от общей истории белорусского народа **евангелическо-лютеранской церкви, иудаизма и ислама**. В законе отмечается, что государство может строить свои взаимоотношения с религиозными объединениями путем заключения с ними соглашений в соответствии с гражданским законодательством РБ. Таким образом, при соблюдении принципа светскости, религиозные организации получают возможность конкретизировать формы своего взаимодействия с государством. Приоритеты государственной конфессиональной политики определены как **«установление отношений терпимости и уважения между гражданами, исповедующими и не исповедующими религию, религиозными организациями различных вероисповеданий»**. На современном этапе государство не исходит из приоритета какой-либо идеологии, религиозного либо атеистического типа, руководствуется необходимостью поддержания гражданского согласия, стремится предотвратить возникновение межконфессиональных конфликтов.

Государственный орган управления по делам религий и национальностей

Реализует государственную политику в области отношений с религиозными организациями государственный орган управления по делам религий и национальностей. На него возложены функции контроля за деятельностью религиозных организаций в исполнении ими законодательства РБ о свободе совести, вероисповедания и религиозных организациях, оказание содействия в достижении взаимопонимания между религиозными организациями различных вероисповеданий, назначение государственной религиоведческой экспертизы.

Порядок регистрации религиозных организаций

Базовой формой религиозных организаций являются **религиозные общины**, которые образуются по инициативе не менее двадцати граждан РБ и регистрируются облисполкомами и Минским горисполкомом. **Религиозные объединения** образуются при наличии не менее десяти религиозных общин единого вероисповедания, из которых хотя бы одна осуществляет свою деятельность на территории РБ не менее двадцати лет. **Республиканским** признается религиозное объединение, образованное из религиозных общин, действующих в большинстве областей Республики Беларусь. Религиозные объединения имеют право создавать монастыри и монашеские общины, религиозные братства и сестричества, миссии, духовные учебные заведения, средства массовой информации, приглашать иностранных граждан в целях занятия религиозной деятельностью. Зарегистрированные религиозные организации имеют существенные налоговые льготы. Конфессиональная политика государства направлена на сохранение мира и стабильности в обществе, реализацию гражданами прав на свободу совести и вероисповедания.

3. ПРАКТИЧЕСКИЙ РАЗДЕЛ

3.1. ТЕМАТИКА СЕМИНАРСКИХ ЗАНЯТИЙ, ТЕКСТЫ

Тема 1. Предмет религиоведения

ТЕРМИНЫ

Антропология религии, апофатическое богословие, Бог, божество, вера, история религии, катафатическое богословие, психология религии, религия, сакрализация, сакральное, сверхъестественное, социология религии, трансценденция, феноменология религии, философия религии

ПЕРСОНАЛИИ

Г.Ф.В. Гегель, П. Гольбах, Н. Зедерблом, И. Кант, Ксенофан, С. Кьеркегор, К. Маркс, М. Мюллер, Ф. Ницше, Б. Спиноза, Тит Лукреций Карр, Л. Фейербах, С.Л. Франк, Ф. Шлейермахер, Эвгемер

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ РЕФЕРАТОВ

1. Становление религиоведения как самостоятельной области знания.
2. Философско-гуманитарная мысль XX в. и методология современного религиоведения.
3. Религиоведение и теология: противоположность или взаимодействие.
4. Методы исследования в современном религиоведении.
5. Структура современного религиоведческого знания.
6. Соотношение понятий Бог, “сверхъестественное”, “сакральное” в религиоведческом контексте.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Согласны ли Вы с мнением М. Мюллера о необходимости нейтральности религиоведов по отношению к изучаемым религиям? (текст № 1)
- 2) Каким образом сущность человека находит свое воплощение в религии? (текст № 2)
- 3) Можно ли вслед за Н. Зедербломом рассматривать священное как сущность религии? (текст № 3)
- 4) Какое значение имеет идея божества для человека? (текст № 4)
- 5) Имеет ли, на Ваш взгляд, интеллектуальный смысл апофатическое (отрицательное) богословие? (тексты №№ 5, 6)
- 6) Какие свойства Бога подчеркивает Р. Суинберн? (текст № 7)

1. Отношение религиоведов к изучаемым религиям

«Студентам, изучающим религию, безусловно, не следует быть менее беспристрастными, чем этот древний царь [Соломон]. Что касается меня, то я обещаю, что никто из присутствующих на этих лекциях, будь то христианин или иудей, индуист или магометанин, не услышит из моих уст непочтительных слов по поводу его пути служения Богу. Но подлинное почтение состоит не в том, чтобы объявить дорогой для нас предмет недоступным для свободного и честного исследования: отнюдь нет! Подлинное почтение к предмету, каким бы священным, каким бы дорогим для нас он ни был, проявляется в подходе к нему с полным уважением; без страха и без предубеждения; безусловно, с нежностью и любовью, но прежде всего с неуклонным и бескомпромиссным стремлением к истине».

(Мюллер М. «Введение в науку о религии»).

2. Воплощение сущности человека в религии

«Сущность религии напрямую связана с сущностью человека, одной из принципиальнейших характеристик которой является открытость человека вовне (Макс Шелер, Арнольд Гелен, Адольф Портман, Виктор Франкл). В психологии применяется термин «самотрансценденция человеческого существования». Им обозначается тот фундаментальный факт, что реализовываться в качестве человека — значит находиться в отношении к чему-то или кому-то иному, воспринимаемому как носитель более ценностного смысла, чем тот, которым обладаешь. Быть человеком в полном смысле слова означает постоянно выходить за пределы самого себя, постоянно превосходить себя. Человек развивается как человек, следуя путем самотрансценденции. Виктор Франкл в результате своих психологических исследований выводит формулу: «Существовать — значит постоянно выходить за пределы самого себя». Не будет преувеличением утверждение, что сущность человеческого существования раскрывается в восходящей самотрансценденции (обожении) человека. Быть человеком в полном смысле слова означает реализовывать интенцию на более высокий (объективно или субъективно) принцип, чем тот, который уже наличен. В ходе истории развития культуры и религии как онтологически предельно высший трансцендентный принцип определяется Бог.

Человек сущностно ориентирован вовне и призван искать истинный смысл и непреходящие ценности. Это призвание можно характеризовать как религиозное целеполагание. Религиозен не человек, но его целеполагание, которое он осуществляет в своей жизни. Движение к высшей цели — источник творческой самореализации человека как человека, оно принципиально отличается от движения к промежуточным целям, которое имеет функциональный и адаптационный характер. Если налицо активное открытое восприятие опыта жизни, то творческая самореализация человека носит конструктивный характер. Если же человек подавляет сознание себя открытым на трансцендентное и большее, стремится стабилизироваться в уже обладаемом, то творческие усилия становятся деструктивными и социально опасными.

Религиозность человека состоит в том, что он интенционально направлен на максимальный трансцендентный смысл, на Бога». (Данилов А.В. «Единство и многообразие религии. Аналитическое религиоведение и теология диалога»).

3. Священное как сущность религии

«Решающим... в вопросе о том, в какой мере мы имеем или не имеем дело с подлинной религиозностью — является не форма веры в Бога, а действительное восприятие божественного; другими словами, оплодотворение сознания священным. Может существовать идея Бога без существенных признаков подлинной религии. Если для человека ничто не является священным, то он не благочестив, даже если в его мировоззрении есть место и для идеи Бога. Поэтому лучшим определением личной религии является следующее: «Благочестив тот, для кого существует нечто священное», а главным признаком институциональной религии выступает

различие между священным и профанным. Ни одно слово не является столь характерным для религии, как табу — священное. В религиозном благочестии святость — это специфическое качество Бога по отношению ко всем другим качествам. Священное и божественное или присущее Богу — это синонимические понятия».

(Зедерблом Н. «Становление веры в Бога»).

4. Значение божества для человека

«В качестве символа, божество воплощает человеческую борьбу в ее самом высоком смысле; оно являет собой усилие человека открыть свою сущность в борьбе с проявлениями мира. Божество — символ того, что превышает человека, а также того, что наиболее глубоко скрыто в самом человеке. Божество символизирует знание человека о том, что он не один и не является окончательным хозяином своей судьбы... Божество и превышает и окутывает человека, оно неотделимо от понимания человеком его собственной сути и все же оно всегда неуловимо, скрыто, и для некоторых как будто бы не существует».

(Панникар Р. «Энциклопедия религии»)

5. Метод апофатического богословия

«Обращаясь к той же теме, (дерзаю) утверждать следующее: Бог — это не душа и не ум, а поскольку сознание, мысль, воображение и представление у Него отсутствуют, то Он и не разум, и не мышление и ни уразуметь, ни определить Его — невозможно; Он ни число, ни мера, ни великое что-либо, ни малое, ни равенство, ни неравенство, ни подобие, ни неподобие; Он ни покоится, ни движется, ни дарует упокоевание; не обладает могуществом и не является ни могуществом, ни светом; не обладает бытием и не является ни бытием, ни сущностью, ни вечностью, ни временем и объять Его мыслью — невозможно; Он ни знание, ни истина, ни царство, ни премудрость, ни единое, ни единство, ни божество, ни благость, ни дух — в том смысле как мы его представляем, ни сыновство, ни отцовство, ни вообще что-либо из того, что нами или другими (разумными) существами может быть познано. Он не есть ни что-либо несущее, ни что-либо сущее, и ни сущее не может познать Его в Его бытии, ни Он не познает сущее в бытии сущего, поскольку для Него не существует ни слов, ни наименований, ни знаний; Он ни тьма, ни свет, ни заблуждение, ни истина; по отношению к Нему совершенно невозможны ни положительные, ни отрицательные суждения, и когда мы что-либо отрицаем или утверждаем о Нем по аналогии с тем, что Им создано, мы, собственно, ничего не опровергаем и не определяем, поскольку совершенство единственной Причины всего сущего превосходит любое утверждение и любое отрицание, и, обобщая: превосходство над всей совокупностью сущего, Того, Кто за пределами всему сущему,— беспредельно».

(Дионисий Ареопагит. Послание к Тимофею).

6. Неопишумость Высшей Реальности

«Все голоса отражены в высшем Духе (Параматман). Он непостижим разумом, не имеет причин. Он [Дух] един и одинок, бестелесен и всеведущ. Он не длинный, не короткий, не круглый, не треугольный, не четырехгранный, не сферический. Он не черный и не голубой, не красный, не желтый, не белый. Он не обладает ни приятным, ни неприятным запахом. Он не острый, не тупой, не горький, не сладкий. Он не твердый, не мягкий, не тяжелый, не легкий, не холодный, не горячий, не шершавый, не гладкий. Он бестелесный. Он не был рожден. К нему нельзя прикоснуться. Он не женщина, не мужчина, он не бесполой. Он есть чистое знание и интуиция. Его может постичь только равный, но равного ему не существует. Он есть бесформенное существование. Об него разбивается любая терминология. Не существует слова, облегчившего бы его понимание. Он не звучит, не имеет формы, не пахнет, не ощущается на вкус, к нему нельзя прикоснуться».

(Из джайнского текста «Акарангасутра»).

7. Понимания Бога в современной христианской мысли

«[Бог — это] Личность, не обладающая телом (то есть дух), присутствующая повсюду, сотворившая и поддерживающая вселенную; свободно действующая сила, способная совершить все (то есть всемогущая), всезнающая, абсолютно благая; первопричина моральных обязательств, неизменная, вечная; необходимая сущность, праведная и достойная поклонения».

(Суинберн Р. «Гармоничность теизма»).

ТЕМА 2. Религия как предмет социально-философского анализа

ТЕРМИНЫ

Восточные религии, генотеизм, деноминация, западные религии, естественные религии, исторические религии, культ, литургия, локальные религии, мировые религии, монотеизм, национальные религии, политеизм, религиозный опыт, секта, харизматический культ, церковь, этноконфессиональная общность

ПЕРСОНАЛИИ

М. Вебер, У. Джемс, Г. ван дер Леу, Р. Отто, К. Тиле, В. Франкл, З. Фрейд, Э. Фромм, Ф. Хайлер, М. Элиаде, К.Г. Юнг

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ НА СЕМИНАРСКОМ ЗАНЯТИИ

1. Понятие религии.
2. Функции религии.
3. Структура религии.
4. Религия как явление культуры.

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ ДОКЛАДОВ

1. Религия как фактор социальной интеграции.

2. Религия как фактор социальных перемен.
3. Компенсаторная функция религии: классические и современные интерпретации.
4. Типология религиозных организаций.
5. Религия и искусство: диалектика взаимодействия.
6. Религия и мораль.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Согласны ли Вы с мнением М. Томпсона о том, что религия является способом интеграции человека и мира? (текст № 1)
- 2) Чем, на Ваш взгляд, объясняется символическая природа языка религии? (текст № 2)
- 3) В чем имеются точки пересечения и смысловые различия между понятиями сверхъестественного и священного? (текст № 3)
- 4) Согласны ли Вы с трактовкой религии как предельной глубины человеческого духа? (текст № 4)
- 5) Какие черты сходства и существенные различия можно найти между религиозными переживаниями основателей религиозных традиций? (текст № 5)
- 6) В чем состоят различия между авторитарной и гуманистической религией по Э. Фромму? (текст № 6)
- 7) В чем состоят различия между т.н. хозяйственной этикой основных религиозных традиций по М. Веберу? (текст № 7)
- 8) На какие черты связи своего творчества с католической религиозной традицией указывает Федерико Феллини? (текст № 8)
- 9) Какие черты роднят художественно-творческий процесс и религиозный опыт? (текст № 9)

1. Религия как способ интеграции человека и мира

«И Фрейд, и Маркс ошибались, полагая, что вера лишится силы, если ее объяснить; что религия зачахнет и исчезнет с лица Земли, если вскрыть ее психологическую или политическую основу. Ничто не может быть дальше от истины, чем такая трактовка религии. Власть религии коренится не в объяснении мира и человека, а в их интеграции».

(Томпсон М. «Философия религии»).

2. Религия как совокупность символических форм

«Может быть, именно религиозно-символические системы обуславливают постановку проблем смысла, которые никогда не встали бы сами по себе. Споры нет, религиозные символы и ритуальные формы нередко вызывали такие состояния психики, которые истолковывались как встречи с божественным. Но по здравом размышлении эта явная трудность помогает нам уяснить важную сторону религии — ее глубоко относительный и рефлексивный характер. Как давным-давно указывал Дюркгейм, в мире

нет ничего, что было бы священо само по себе. Священное — это качество, налагаемое на святыню. Для буддиста-махаяниста в каждом куске дерева, в каждом камне содержится сущность Будды, но ощущает он это только в момент просветления. Святость возникает только тогда, когда имеется та или иная связь с реальностью. Итак, мы неизбежно приходим к заключению, что религия не является всего лишь средством совладать с тоской и отчаянием. Скорее, она представляет собой символическую модель, формирующую человеческий опыт — как познавательный, так и эмоциональный. Религия умеет не только умерять тоску и отчаяние, но и вызывать их. Этим я вовсе не хочу сказать, будто религия просто-напросто сводится к «функциям» и «дисфункциям», ибо в некоторых контекстах именно создание и усиление напряженности и тревоги придает религии в высшей степени функциональный характер.

Человек — это животное, разрешающее проблемы. Что делать и что думать, когда отказывают другие способы решения проблем — вот сфера религии. Религия занимается не столько конкретными проблемами, сколько общей проблематикой природы человека, а среди конкретных проблем — такими, которые самым непосредственным образом примыкают к этой общей проблематике, как, например, загадка смерти. Религия имеет дело не столько с опытом конкретных пределов, сколько с предельностью вообще. Таким образом, до известной степени можно считать, что религия основывается на рефлексии второго порядка, более общем и отвлеченном, чем конкретно чувственный опыт. Но из этого отнюдь не следует, что религиозный опыт не может быть конкретным и напряженным: другое дело, что объект этого напряженного опыта выходит за рамки конкретного или лежит вообще за его пределами. Рефлексирующий характер религии, даже самой примитивной, затемняется тенденцией к конкретной символизации и антропоморфизму, которые являются естественными спутниками сильного чувства. Но даже для самого примитивного дикаря область религии — это нечто отличное, хотя и не очень близкое, нечто такое, что можно услышать, но нельзя увидеть, а если можно увидеть, то мельком. Передаваемые религиозные символы, кроме того, сообщают нам значения, когда мы не спрашиваем, помогают слышать, когда мы не слушаем, помогают видеть, когда мы не смотрим. Именно эта способность религиозных символов формировать значение и чувство на относительно высоком уровне обобщения, выходящего за пределы конкретных контекстов опыта, придаст им такое могущество в человеческой жизни, как личной, так и общественной.

Выше мы постепенно подходили к определению религии как совокупности символических форм, соотносящих человека с конечными условиями его существования».

(Белла Р. «Социология религии»).

3. Понятия сверхъестественного и священного

«Сверхъестественное и священное являются близкородственными феноменами, исторически можно предположить, что опыт второго коренится в опыте первого. Но аналитически важно различать эти два вида опыта. Можно представить их взаимоотношение как два пересекающихся, но не совпадающих круга человеческого опыта. Мистицизм опять-таки выступает как важный источник сообщений об опыте сверхъестественного, но не является единственным источником. Мистицизм можно определить как путь к сверхъестественному посредством погружения в предполагаемые «глубины» сознания самого индивида. Иначе говоря, мистик встречается со сверхъестественным в себе самом, как с реальностью, совпадающей с глубочайшими тайнами его собственного «Я». Но имеется и совсем другой опыт сверхъестественного, а именно как опыт, в котором сверхъестественное обнаруживается как внешнее и даже как антагонистическое по отношению к «Я» и к сознанию индивида. Не случайно мистицизм всегда был маргинальным феноменом в традициях, которые исходили из Библии. Хотя в этих традициях встречались прорывы мистицизма, иудаизм, христианство и ислам в основе своей суть немистические религии, в которых священное обнаруживается индивидом, скорее, вовне, нежели внутри самого себя. И, наоборот, имеются формы мистицизма, которые вообще не предполагают религиозного отношения. Поэтому мистицизм также может быть понят как явление, которое пересекается, но не равно опыту священного.

Классическое описание опыта священного принадлежит Рудольфу Отто... Отметить следует две центральные и в то же время парадоксальные характеристики этого опыта: священное испытывается как «совершенно иное» .., в то же самое время оно испытывается как наделенное огромной и даже спасительной значимостью для людей. Как метачеловеческая чуждость, так и человеческая значимость священного внутренне присущи этому опыту; но между этими двумя характерными чертами неизбежно проявляется некое напряжение. Эта напряженность, вероятно, лежит в основе того, что Отто называет *mysterium fascinans* священного, каковое и ведет к любопытной амбивалентности в религиозном отношении к миру: амбивалентность притяжения и бегства, влечения к священному и желания избежать его. С точки зрения индивида, священное есть нечто подчеркнуто иное, чем он сам, и в то же время именно оно укрепляет его в самом центре его бытия, соединяет его с космическим порядком. Мистицизм, кстати, является наиболее радикальным решением этой амбивалентности: она отвергается посредством утверждения высшего единства «Я» и космоса...

Итак, и сверхъестественное, и священное являются видами человеческого опыта, которые доступны описанию... и сравнению с другими типами опыта, в особенности с реальностью обыденной повседневной жизни. Безусловно, для них обоих существенным оказывается разрыв с мирской реальностью и с другими реальностями, в которых открывается опыт сверхъестественного и священного. Первоначально священное было явлением в рамках реальности сверхъестественного. Но даже после

отделения священного от исходной матрицы сверхъестественного в нем сохраняется как бы слабое эхо этой матрицы. Поэтому даже современный человек, при всей своей «эмансипации» от сверхъестественного, может испытать такое благоговение перед постигнутыми как священные мирскими сущностями (вроде национального государства, революционного движения или даже науки), что реальность обыденной жизни кажется для него про-
рванной...

Как только религиозный опыт делается институционализированным фактом в пределах нормальной социальной жизни, его правдоподобность поддерживается теми же процессами, которые отвечают за правдоподобность любого другого опыта. По сути дела, это процессы социального согласия и социального контроля: опыт достоверен, поскольку все говорят или действуют так, будто он им является, поскольку тех, кто это отрицает, ждут различные неприятности. А это ведет к значительному смещению этого опыта в сознании индивида. Например, Мухаммеду была ниспослана истина Корана, пришедшая к нему громоподобными голосами непрерываемой реальности в так называемую Ночь могущества. «Поистине мы ниспослали его в ночь могущества. А что даст тебе знать, что такое ночь могущества? Ночь могущества лучше тысячи месяцев. Нисходят ангелы и дух в нее с дозволения Господа их для всяких повелений. Она — «мир до восхода зари» (Коран, Сура 97). Оставим в стороне вопрос о том, как Мухаммеду удавалось сохранить реальность этого опыта в собственном уме, когда пришел день и голоса смолкли. Но как быть обычному мусульманину сегодня, тринадцать веков спустя? Или даже через сто или хотя бы через десять лет? Визиты ангелов были даже в ту пору редки, и число их с тех пор заметно уменьшилось. Но тут нет никакого особенного таинства: обычный мусульманин сегодня, как и на протяжении долгих веков, принимает истину Корана, поскольку он живет в социальной среде, в которой такое принятие является рутинным фактом общественной жизни. Говоря эмпирически, авторитет Корана и всей исламской традиции покоится ныне на этом социальном фундаменте».

(Бергер П. «Еретический императив»).

4. Религия как предельная глубина человеческого духа

«Она (религия) дома повсюду — в глубине всех функций духовной жизни человека, ибо она — составляющая глубины каждой из них. Религия — это аспект глубины в тотальности человеческого духа. Что означает метафора «глубина»? Она означает, что религиозный аспект указывает на предельное, бесконечное и безусловное в человеческой духовной жизни. Религия в самом широком и фундаментальном смысле слова есть предельный интерес, предельный интерес проявляется во всех творческих функциях человеческого духа. Религия как предельный интерес есть субстанция, наделяющая смыслом культуру, а культура — это сумма форм, в которых выражается основополагающий интерес религии...»

(Тиллих П. «Геология культуры»).

5. Примеры религиозных переживаний, оказавших глубокое воздействие на основателей религиозных традиций

«История великих мировых религий донесла до нас сообщения о переживаниях, которые оказали глубочайшее воздействие на личность, испытавшую их. Вот несколько знаменитых примеров:

- а) **Сиддхартха** (основатель буддизма), перед которым предстают четыре образа: старик, прокаженный, похоронная процессия и монах. Юношу потрясает реальность страданий сансарического бытия, что направляет его на путь духовного поиска, в конце которого ему суждено стать Буддой;
- б) **Моисей** перед неопалимой купиной, охваченным сиянием кустом терновника на горе Синай, переживает глубокий опыт богообщения и получает повеление вернуться в Египет и вывести оттуда детей Израиля;
- в) **Иисус Христос** на Фаворской горе пронизан божественным светом, переживает бытийственное преображение, настолько поражившее воображение находящихся с Ним апостолов Петра, Иоанна и Иакова, что они упали на землю и закрыли лица руками (Преображение Господне);
- г) Савл (будущий апостол **Павел**) на пути в Дамаск переживает глубокое озарение, переменившее его жизнь и сделавшее самым деятельным миссионером того, которое он ранее преследовал;
- д) **Мухаммад** в пещере Хира под Меккой в глубоком медитативном состоянии внимает словам Корана и получает повеление возвещать их».

(Томпсон М. «Философия религии»).

6. Различение авторитарной и гуманистической религии по Э. Фромму

«Что такое авторитарная религия? «Оксфордский словарь», пытаясь определить «религию вообще», скорее дает точное определение авторитарной религии: «Религия есть признание человеком некой высшей невидимой силы, управляющей его судьбой и требующей послушания, почитания и поклонения». Акцент здесь делается на том, что человеком управляет стоящая вонне высшая сила. Но авторитарной ее делает и та идея, что эта сила, господствуя, уполномочена требовать «послушания, почитания и поклонения». Я выделяю слово «уполномочена», поскольку оно указывает, что причиной для поклонения, послушания и почитания служат не моральные качества божества, не любовь или справедливость, а тот факт, что оно господствует, т.е. обладает властью над человеком. Более того, это слово подразумевает, что высшая сила вправе заставить человека поклоняться ей, а отказ от почитания и послушания означает совершение греха.

Существенным элементом авторитарной религии и авторитарного религиозного опыта является полная капитуляция перед силой, находящейся за пределами человека. Главная добродетель этого типа религии — послушание, худший грех — непослушание. Насколько божество признается всемогущим и всезнающим, настолько человек считается бессильным и незначительным, он добивается благоволения или помощи от божества

только в случае полного подчинения. Повиновение сильной власти — один из путей, на котором человек избегает чувства одиночества и ограниченности. В акте капитуляции он теряет независимость и цельность как индивид, но обретает чувство защищенности, становясь как бы частью внушающей благоговение силы.

Теология Кальвина дает нам картину авторитарного теистического мышления. «Ибо я не назову это смирением, — говорит Кальвин, — если вы предполагаете, будто в нас еще что-то остается... Мы не можем думать о себе так, как нам следует думать, не презирая совершенно все, что может показаться лучшими нашими чертами. Смирение есть искреннее повиновение ума, исполненного глубоким чувством собственного падения и нищеты; ибо таково обычное описание его словом божьим».

Опыт, который описывает Кальвин, — полное презрение самого себя, подчинение ума, исполненного своей скудостью, — сущность всех авторитарных религий, облакаются ли они в светский или теологический язык. В авторитарной религии бог есть символ власти и силы. Он властвует, поскольку обладает верховной властью, а человек, напротив, совершенно бессилён.

Светская авторитарная религия следует тому же принципу. Жизнь индивида считается незначительной, и достоинство человека полагают как раз в отрицании его достоинства и силы. Часто авторитарная религия постулирует абстрактный и далекий идеал, почти не имеющий связи с реальной жизнью реальных людей. Ради таких идеалов, как «жизнь после смерти» или «будущее человечества», можно пожертвовать жизнью и счастьем живущих здесь и теперь; полагаемые цели оправдывают любые средства и становятся символами, во имя которых религиозные или светские «элиты» распоряжаются жизнью других людей.

Гуманистическая религия, напротив, избирает центром человека и его силы. Человек должен развить свой разум, чтобы понять себя, свое отношение к другим и свое место во Вселенной. Он должен постигнуть истину, сообразуясь со своей ограниченностью и своими возможностями. Он должен развить способность любви к другим, как и к себе, и почувствовать единство всех живых существ. Он должен обладать принципами и нормами, которые вели бы его к этой цели. Религиозный опыт в таком типе религии — переживание единства со всем, основанное на родстве человека с миром, постигаемом мыслью и любовью. Цель человека в гуманистической религии — достижение величайшей силы, а не величайшего бессилия; добродетель — в самореализации, а не в послушании. Вера — в достоверности убеждения, она основана на опыте мысли и чувства, а не на том, чтобы бездумно принимать чужие суждения. Преобладающее настроение — радость, а не страдание и вина, как в авторитарной религии. В случае, если гуманистические религии теистичны, бог в них является символом сил самого человека, реализуемых им в жизни, а не символом насилия и господства, не символом власти над человеком.

В качестве примеров гуманистических религий, могут служить ранний буддизм, даосизм, учения Исаяи, Иисуса, Сократа, Спинозы, некоторые направления в еврейской и христианской религиях (особенно мистицизм)...

В гуманистической религии бог — образ высшей человеческой самости, символ того, чем человек потенциально является или каким он должен стать; в авторитарной религии бог — единственный обладатель того, что первоначально принадлежало человеку: он владеет его разумом и любовью. Чем совершеннее бог, тем несовершеннее человек. Человек проецирует лучшее, что у него имеется, на бога и тем самым обедняет себя. Теперь вся любовь, мудрость и справедливость принадлежат богу, человек же лишен этих качеств, он опустошен и обездолен. Начав с чувства собственной малости, он стал теперь совершенно безвластным и лишился силы, все его силы спроецированы на бога. Такую же проекцию можно иногда наблюдать в межличностных отношениях мазохистского типа, когда один человек внушает благоговение другому и тот приписывает ему свои собственные силы и стремления. Этот же механизм заставляет наделять вождей самых бесчеловечных обществ качествами высшей мудрости и доброты».

(Э.Фромм «Психоанализ и религия»)

7. «Хозяйственная этика» религий по М. Веберу

«...Несомненно, что одним из детерминантов хозяйственной этики является религиозная обусловленность жизненного поведения. Она в свою очередь также, конечно, испытывает в данных географических, политических, социальных, национальных условиях большое влияние экономических и политических моментов. Попытка показать эту зависимость во всех ее подробностях увела бы бесконечно далеко от поставленной темы. Поэтому в данной работе речь может идти лишь о стремлении вычленив направляющие элементы жизненного поведения тех социальных слоев, которые оказали наиболее сильное влияние на практическую этику соответствующей религии и придали ей специфику, т.е. черты, отличающие ее от других религий и вместе с тем существенные для хозяйственной этики. Такое влияние должен оказывать не обязательно один слой. К тому же в процессе исторического развития решающие в этом смысле слои могут сменять друг друга. И никогда подобное влияние не является исключительной прерогативой отдельного слоя. Тем не менее для каждой данной религии можно большей частью выделить слои, жизненное поведение которых было бы во всяком случае по преимуществу определяющим.

Предвосхищая дальнейшее изложение, приведем несколько примеров. Так, конфуцианство было сословной этикой литературно образованной светской рационалистической бюрократии. Тот, кто не принадлежал к этому образованному слою, не принимался во внимание. Религиозная (или, если угодно, иррелигиозная) сословная этика этого слоя во многом вообще определила жизненное поведение китайцев. Напротив, носителями раннего индуизма были литературно образованные представители наследственной касты, не занимавшие никаких должностей, действовавшие в качестве

своего рода ритуалистических пастырей отдельных людей и сообществ, а также в качестве несокрушимого центра сословного членения, которое они определяли. Только обладавшие ведийской образованностью брахманы были в качестве носителей традиции подлинным религиозным сословием. Лишь позже в качестве их соперников выступило сословие брахманов-аскетов, а еще позже, в период индийского средневековья, в индуизме зародилась страстная сакраментальная вера в спасителя, укоренившаяся среди низших слоев. Буддизм распространялся странствующими, нищенствующими монахами, предававшимися созерцанию и отвергавшими мир. Лишь они принадлежали в полном смысле этого слова к общине, все остальные были неполноценными в религиозном смысле мирянами: объектами, а не субъектами религиозности.

Ислам был вначале религией воинов-завоевателей, рыцарского ордена, состоявшего из дисциплинированных борцов за веру; которые отличались от созданных по их образцу христианских орденов времени крестовых походов только тем, что не требовали сексуального аскетизма. В средневековом исламе такого же, если не большего, значения достиг созерцательно-мистический суфизм, а из него вышли братства низших слоев горожан (близкие по своему типу христианским терциариям, но имевшие значительно большее распространение), во главе которых стояли плебейские руководители, обладавшие знанием оргиастической техники.

Иудаизм стал после вавилонского пленения религией «народа-пария»... во главе его в средние века оказались получившие своеобразную литературно-ритуалистическую подготовку интеллектуалы, представители пролетароидной, рационалистической, бюргерской интеллигенции. И, наконец, христианство было вначале учением странствующих ремесленников, специфически городской религией по своему характеру и оставалось таковой во все времена его внешнего и внутреннего расцвета — в античности, в средние века, в пуританизме. Основной сферой действия христианства были западный город в его своеобразии, которое отличало его от всех остальных городов, и буржуазия в том смысле, который она обрела только там; это относится как к боговдохновенной общинной набожности античности, так и к нищенствующим орденам средневековья, к сектам периода Реформации и далее вплоть до пиетизма и методизма».

(Вебер М. «Хозяйственная этика мировых религий»).

8. Связанность творчества с религиозной традицией

«Мне нравится католическая религия, и как я мог бы, родившись в Италии, выбрать какую-то другую? Мне нравится ее хореография, ее неизменные и гипнотические церемонии, пышная постановочность, мрачные песнопения, катехизис, выборы папы римского, грандиозный похоронный ритуал. Я испытываю чувство благодарности за все нелепости, непонятности, табу, составившие огромный, исполненный диалектической противоречивости материал, предпосылки для животворных бунтов... Католическая мысль, так же как и исламская или индуистская, — это

интеллектуальная структура, которая, установив определенный кодекс поведения, стремится снабдить нас компасом, ориентирами, которыми бы мы руководствовались, идя по таинственному пути человеческого существования; это умственное построение, которое может спасти нас от экзистенциального ужаса отсутствия смысла жизни».
(Федерико Феллини. Интервью).

9. Творческий полет и гармония бытия

«Ты знаешь, как это... Да, иногда дверь начинала открываться... Начинала дверь открываться, да... Время.., я говорил тебе, мне кажется, что эта штука «время»... Бруно, всю жизнь в своей музыке я хотел наконец приоткрыть эту дверь. Хоть немного, одну щелку... Мне помнится, в Нью-Йорке, как-то ночью... Красное платье... Да, красное, и шло ей удивительно. Так вот, как-то ночью я, Майлз и Холл... Целый час, думаю, мы играли запоем, только для самих себя, и были дьявольски счастливы... Майлз играл что-то поразительно прекрасное — я чуть со стула не свалился, а потом сам заиграл, закрыл глаза и полетел. Бруно, клянусь, я летел... И слышал, будто где-то далеко, далеко, но изнутри меня самого или рядом со мной, кто-то растет... Нет, не кто-то, не так... Гляди-ка, бутылка мечется на воде, как чумовая... Нет, не кто-то, очень трудно искать сравнения... Пришла какая-то уверенность, ясность, как бывает иногда во сне, — понимаешь? — когда все хорошо и просто, Лэн и дочка ждут тебя с индейкой на столе; когда автомашина не натывается на красный свет и все катится гладко, как бильярдный шар. А я был словно рядом с самим собой, и для меня не существовали ни Нью-Йорк, ни, главное, время, ни потом... Не существовало никакого «потом»... На какой-то миг я очутился в вечности... И невдомек мне было, что все это ложь, что так случилось из-за музыки, она меня унесла, закружила... И только кончил играть,— ведь когда-нибудь надо было кончить, бедняга Холл уже доходил за роялем,— в этот самый миг я опять упал в самого себя...!»

(Х. Кортасар, из рассказа «Преследователь»).

ТЕМА 3 АРХАИЧНЫЕ РЕЛИГИИ

ТЕРМИНЫ

Анимизм, аниматизм, ведовство, инициация, культ предков, магия, полидемонизм, прамонотеизм, тотемизм, шаманизм

ПЕРСОНАЛИИ

Л. Леви-Брюль, К. Леви-Строс, Р. Маретт, Э. Тайлор, Дж.Дж. Фрэнсер

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Проанализируйте тексты по следующему плану: объяснение феномена магии в классической культурологии, проявление архаичных форм поклонения в сознании ребенка в современном контексте

Проанализируйте текст и ответьте на следующие вопросы:

- 1) Какую роль играет шаманизм в архаичном обществе по мнению М. Элиаде? (текст № 1)
- 2) На становление каких областей культуры оказали влияние шаманические практики и представления? (текст № 1)
- 3) Как объясняет феномен магии Б. Малиновский? (текст № 2)
- 4) Проанализируйте этапы творения в белорусской мифологии (текст № 3)
- 5) Почему, на Ваш взгляд, в детском сознании проявляются архаичные формы поклонения? (текст № 4)

1. Культурная роль шаманизма

«Именно благодаря способности путешествовать в сверхъестественные миры и видеть сверхчеловеческие существа (богов, демонов, души умерших и т. п.) шаман мог внести решающий вклад в познание смерти. Вероятно, многие элементы «погребальной географии», как и некоторые темы мифологии смерти, являются результатом экстатических переживаний шаманов. Видимый шаманом мир и существа, встречаемые им во время экстатического путешествия в потусторонний мир, подробно описаны самими шаманами во время транса или после него. Незвестный и страшный мир смерти приобретает форму, организуется вокруг специфических образцов, чтобы в итоге проявить собственную структуру и со временем стать близким и достижимым. В свою очередь, существа, населяющие мир смерти, становятся видимыми; они приобретают формы, ведут себя как определенные личности, имеют даже свою биографию. Постепенно мир умерших становится познаваемым, а сама смерть расценивается прежде всего как ритуал перехода к духовному способу бытия. Таким образом, рассказы об экстатических путешествиях шаманов приводят к «одушевлению» мира умерших, обогащая его чудесными формами и личностями.

Мы уже упомянули о совпадении между рассказами о шаманских экстазах и некоторыми эпическими темами из устной литературы. Приключения шамана на том свете, испытания, которым он подвергается во время своих путешествий в Преисподнюю и вознесений на Небо, напоминают приключения персонажей из народных сказок и героев эпической литературы. Весьма вероятно, что многие «темы» или эпические мотивы, как и многие персонажи, образы и стереотипы эпической литературы, имеют экстатическое происхождение в том смысле, что они заимствованы из рассказов шаманов о путешествиях и приключениях в сверхчеловеческих мирах

Возможно, что и предэкстатическая эйфория составляла один из универсальных источников лирической поэзии. Подготавливая транс, шаман бьет в бубен, вызывает своих духов-помощников, говорит «на тайном языке» или «языке животных», наследуя крики животных, особенно пение птиц. В

конце он достигает «второго состояния», стимулирующего лирическую поэзию и языковое творчество. И в наши дни поэтическое творчество является актом совершенной духовной свободы. Поэзия обновляет язык, становясь его продолжением; каждый поэтический язык является прежде всего тайным языком, то есть творением собственного мира, мира совершенно закрытого. Самый чистый поэтический акт является пробой нового сотворения языка на основе внутреннего переживания, которое — как и экстаз или религиозное вдохновение «примитивных» людей — открывает самую глубину вещей. Именно из этого рода языковых творений, ставших возможными благодаря предэкстатическому «вдохновению», выкристаллизовались позже «тайные языки» мистиков и традиционные аллегорические языки.

Следует также сказать несколько слов о драматическом характере шаманского сеанса. Мы имеем в виду не только лечебные сеансы, иногда исключительно сложные, изысканные и оказывающие, несомненно, положительное влияние на больного. Всякий настоящий шаманский сеанс становится в конечном итоге спектаклем, не имеющим аналога в повседневном опыте. Фокусы с огнем, «чудеса» вроде номера с канатом, демонстрация магических способностей показывают другой, сказочный мир богов и магов, мир, в котором все кажется возможным, где умершие возвращаются к жизни, а живые умирают, чтобы затем воскреснуть, где в одно мгновение можно исчезнуть и снова появиться, где опровергаются «законы природы» и появляется и интенсивно присутствует некая сверхчеловеческая «свобода».

Сегодня трудно нам, современным, представить себе воздействие такого спектакля на «первобытное» общество. Шаманские «чудеса» не только подтверждают и укрепляют структуру традиционной религии, но также стимулируют и оживляют воображение, стирая границы между сном и непосредственной реальностью, открывают окна в миры, населенные богами, умершими и духами.

На этом мы и закончим наши замечания о культурном творчестве, которое стало возможным и стимулировалось благодаря шаманским переживаниям. Его серьезное исследование не укладывается в рамки этого труда. Но какую же прекрасную книгу можно написать об экстатических «источниках» эпической и лирической поэзии; о предыстории драматического спектакля; и вообще о сказочных мирах, открытых, исследованных и описанных древними шаманами...»

(М.Элиаде «Шаманизм. Архаичные техники экстаза»).

2. Природа первобытной магии по Б. Малиновскому

«Магия — это специфическая и уникальная власть, которая принадлежит только человеку и обнаруживает себя только в магическом искусстве, изливается человеческим голосом и передается волшебной силой обряда.

Здесь надо вспомнить, что существование человеческого тела как вместилища магической силы и проводника, посредством которого эта

сила переходит на иные предметы, вынуждено подчиняться различным условиям. Поэтому маг обязан соблюдать все виды табу, ибо в противном случае колдовство могло бы оказаться испорченным. Это мнение особенно распространено в некоторых первобытных обществах, например в Меланезии, где туземцы полагают, что испорченное колдовство остается в брюхе мага, вместилище не только пищи, но и памяти человека. Когда это необходимо, волшебная сила может сосредоточиваться в гортани, где размещается разум, и оттуда изливается через голос, главный орган человеческой души. Таким образом магия, не только является существенным достоянием человека, но и буквально находится внутри человека в любой момент его жизни, а также может передаваться только от человека к человеку по строгим правилам посвящения в таинство, наследования и инструкции. Поэтому в первобытной культуре магическая сила никогда не считалась некой природной силой, присущей природным объектам и действующей вне и независимо от человека, силой, которая могла бы быть познана и понята каким-то из обычных способов, какими человек добывает знание о природе...

Какова культурная функция магии? Как мы уже говорили, все инстинктивные и эмоциональные способности человека, все его практические действия могут заводить в такие тупиковые ситуации, когда дают осечку все его знания, обнаруживают свою ограниченность силы разума, не помогают хитрость и наблюдательность. Силы, на которые человек опирается в повседневной жизни, оставляют его в критический момент. Природа человека отвечает на это спонтанным взрывом, высвобождающим рудиментарные формы поведения и дремлющую веру в их эффективность. Магия основывается на этой вере, преобразует ее в стандартизованный ритуал, обретающий непрерывную традиционную форму. Таким образом магия дает человеку ряд готовых ритуальных актов и стандартных верований, оформленных определенной практической и ментальной техникой. Тем самым как бы воздвигается мост через те пропасти, которые возникают перед человеком на пути к его важнейшим целям, преодолевается опасный кризис. Это позволяет человеку не терять присутствие духа при решении самых трудных жизненных задач, сохранять самообладание и целостность личности, когда подступает приступ злобы, пароксизм ненависти, безысходность отчаяния и страха. Функция магии заключается в ритуализации человеческого оптимизма, в поддержании веры в победу надежды над отчаянием. В магии человек находит подтверждение того, что уверенность в своих силах, стойкость в испытаниях, оптимизм одерживают верх над колебаниями, сомнениями и пессимизмом.

Бросая взгляд с высот нынешней, далеко ушедшей от первобытных людей, развитой цивилизации, нетрудно видеть грубость и несостоятельность магии. Но нам не следует забывать, что без ее помощи первобытный человек не смог бы справляться с труднейшими проблемами своей жизни и не мог бы продвинуться к более высоким стадиям культурного развития.

Отсюда ясна универсальная распространённость магии в первобытных обществах и исключительность ее могущества. Отсюда понятно неизменное присутствие магии в любой значимой деятельности первобытных людей».

(Б. Малиновский «Магия, наука и религия»)

3. Картины сотворения мира в белорусской мифологии

“Галоўнымі элементам светабудовы, адпаведна міфалогіі беларусаў, з’яўляюцца вада, агонь паветра, з якіх, па іх уяўленнях, утворана зямля і ўсё на свеце.

Агонь для нашых продкаў - мужчынская аснова Сусвету. Ён можа быць розным: нябесным, надземным, жывым. Нябесны агонь (маланка і сонца). Асаблівую ролю у жыцці беларуса і у міфалогіі адыгрываў «жывы агонь», які выкарыстоўваўся у шматлікіх абрадах. Жывы агонь - рытуальны, здабыты з дапамогай трэння аднаго кавалка дрэва аб другі. Агонь і вада аб’ядноўваюцца у вобразах Перуна, Купалы, Вогненнай ракі.

Вада — жаночая аснова свету. Яна таксама бывае некалькіх відаў: нябесная, зямная, надземная, жывая і мёртвая. Раса - адзін з відаў вады. Вада - мяжа паміж рознымі светамі: Багонню, Гэтыш і Тым Светам. Жывую і мёртвую ваду ўтрымліваюць крыніцы, якія знаходзяцца недзе на краі Гэтага Свету. Яна дасягальна толькі вешчым звярам і птушкам (сокал, арол, воран, воўк), якія прыносяць яе.

Паветра, як і агонь, суадносіцца з мужчынскім, лёгкім, духоўным пачаткам у працігласць зямлі і вадзе, якія часцей за ўсё суадносяцца з пачаткам жаночым, цяжкім, матэрыяльным. Паветра - дыханне Стрыбога. Яго хаатычныя сілы — вецер, віхар.

З гэтых трох галоўных першаэлементаў Хаосу быў створаны Сусвет. Адбылося гэта так.

Калісь яшчэ свет толькі зачынаўся, дык нічога нідзе не было. Усюды стаяла мёртвая вада, а пасярод вады тырчэў нібы камень, нібы што. Адзін раз Пярун як разыграўся і давай кідаць стрэламі у гэты камень. Яго стрэлы выбілі тры іскаркі: белую, жоўтую і чырвоную. Упалі тыя іскаркі на валу. Ад гэтага ўся вада скаламуцілася і свет памуціўся, як хмары. Але па некаторым часе, каш ўсё супакоілася, дык і адзначылася дзе вада, а дзе зямля. А яшчэ па некаторым часе завялося ўсялякае жыццё і у вадзе, і на зямлі.

Створаная Зямля, разам з агнём, вадой і паветрам становіцца адной са стыхій Сусвету. У касмаганічных міфах утрымліваецца значная колькасць сюжэтаў з удзелам зямлі. Увасабленне зямлі як стыхіі ўрадлівасці ўзнікае у земляробчы перыяд. Язычніцкая міфалогія беларусаў утрымлівае вялікую колькасць міфалагем, звязаных з ёй. Аб тым, як утварыўся Гэты Свет і яго галоўная частка - Зямля, а таксама Той Свет ёсць наступны тэкст.

Рабіў Белбог Зямлю. Выгладзіў, выдзелаў — люба паглядзець. Гладзенькая, кругленькая, як пшакова яйка, Адляцеў троху воддаль ды і дзівіцца са сваёй працы, што добра атрымалася. Тым часам Чарнабог ад злосці аж тросся, назіраючы за гэтым. Зайздрасць яго брала, што Белбог гэтак

добра зрабіў. Як толькі той схаваўся за нябеснымі брамамі, а іх цэлых сем, Чарнабог давай са злосці зямлю дзерці ды кідаць. Куды кіне -гара, куды са злосці шпоне- балота. Зрабіў Зямлю такой, як мы зараз ба-чым. Сам зарыўся глыбока у зямлю і зрабіў пад ёю свае гаспадарства,

Зямлю Белбог перарабляць не захачеў, бо на ей былі ужо людзі, а іх не было куды было выганяць. Так усе і засталася да нашых часоў.

Па заканчэнні гэтага акта тварэння Сусвет быў канчаткова сфарміраваны, што знайшло адлюстраванне у мадэлі Сусвету”.

(Шамак А.А. Міфалогія беларусаў).

4. Рудименты архаичного сознания в современном культурном контексте

«—Глупый маленький мальчик,— говорил Повелитель мух,— глупый, глупый, и ничего-то ты не знаешь.

Саймон шевельнул вспухшим языком и ничего не сказал.

—Что, неправда? — говорил Повелитель мух.— Разве ты не маленький, разве ты не глупый?

Саймон отвечал ему так же молча.

—Ну и вот,— сказал Повелитель мух, — беги-ка ты к своим, играй с ними. Они думают, что ты чокнутый. Тебе же не хочется, чтоб Ральф считал тебя чокнутым? Ты же очень любишь Ральфа, правда? И Хрюшу, и Джека — да?

Голова у Саймона чуть запрокинулась. Глаза не могли оторваться от Повелителя мух, а тот висел прямо перед ним.

—И что тебе одному тут делать? Неужели ты меня не боишься?

Саймон вздрогнул.

—Никто тебе не поможет. Только я. А я — Зверь.

Губы Саймона с трудом вытолкнули вслух:

—Свиная голова на палке.

—И вы вообразили, будто меня можно выследить, убить? — сказала голова. Несколько мгновений лес и все другие смутно угадываемые места в ответ сотрясались от мерзкого хохота. — Но ты же знал, правда? Что я — часть тебя самого? Неотделимая часть! Что это из-за меня ничего у вас не вышло? Что все получилось из-за меня? И снова забился хохот.

—А теперь,— сказал Повелитель мух,— иди-ка ты к своим и мы про все забудем.

Голова у Саймона качалась. Глаза прикрылись, словно в подражание этой пакости на палке. Он уже знал, что сейчас на него найдет. Повелитель мух взбухал, как воздушный шар.

—Просто смешно. Сам же прекрасно знаешь, что там, внизу ты со мною встретишься,— так чего же ты?

Тело Саймона выгнулось и застыло. Повелитель мух заговорил, как учитель в школе:

—Все это слишком далеко зашло. Бедное, заблудшее дитя, неужто ты считаешь, что ты умней меня?..

Молчанье.

—Я тебя предупреждаю. Ты доведешь меня до безумия. Ясно? Ты нам не нужен. Ты лишний. Понял? Мы хотим позабавиться здесь на острове. Понял? Мы хотим здесь на острове позабавиться. Так что не упрямясь, бедное, заблудшее дитя, а не то...

Саймон уже смотрел в открытую пасть. В пасти была чернота и чернота расширялась.

—А не то,— говорил Повелитель мух,— мы тебя прикончим. Ясно? Джек, и Роджер, и Морис, и Роберт, и Билл, и Хрюша, и Ральф. Прикончим тебя. Ясно?

Пасть проглотила Саймона. Он упал и потерял сознание».

(У.Голдинг, фрагмент из повести «Повелитель мух»).

ТЕМА 4. Религии древних цивилизаций

ТЕРМИНЫ

Ба, демонология, жречество, ка, мойра, пантеон, пенаты, пифия, титаны, тиха, фатум

ТЕКСТЫ

Книга мертвых, «О все видавшем», «Энума элиш», Илиада, Одиссея

МИФОЛОГИЧЕСКИЕ ИМЕНА

Древний Египет: Амон, Анубис, Атон, Атум, Геб, Гор, Исида, Нефтида, Нут, Осирис, Птах, Ра, Сет, Тот

Древняя Месопотамия: Ан, Гильгамеш, Думузи, Игиги, Инанна, Иштар, или, иштари, ламассу, Мардук, Нинхурсаг, Тиамат, Энки, Энкиду, Энлиль

Зороастризм: Амеша Спента, Ангро Майнью, Ахура Мазда, даэва, Митра, Саошьянт

Древняя Греция: Аид (Гадес), Аполлон, Артемида, Афина, Гера, Геракл, Гермес, Гефест, Гея, гиганты, Деметра, Дионис, Зевс, Крон, мойры, олимпийские боги, Орфей, Персефона, Посейдон, Рея, титаны, Уран, Эдип

Древний Рим: Веста, Квирин, лары, Марс, пенаты, Ромул, Эней, Юнона, Юпитер, Янус

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Проанализируйте тексты и ответьте на следующие вопросы:

- 1) В какой роли выступают Осирис, Исида, Сет и Гор в «основном мифе» древнеегипетской культуры? (текст № 1)
- 2) Какие особенности имеют древнемесопотамские представления об земной жизни и загробном уделе человека? (текст № 2)
- 3) Какие пути слияния с божеством проявились в служении Пифии? (текст № 3)

1. Миф об Осирисе, Исиде, Сете и Горе (в пересказе Плутарха)

«Став царем Египта, Осирис просвещал и наставлял свой народ и вывел его из нищеты и варварства. Он научил людей обрабатывать землю и улучшать ее плоды, дал им свод законов, управлявших жизнью, обучил почтительности к богам и культовому служению. Позднее с той же благородной целью он странствовал по всему миру, призывая людей принять установленный им порядок, но не принуждая их к этому силой оружия, а убеждая своими доводами, выраженными в гимнах и песнях, под звуки музыкальных инструментов. Именно поэтому греки отождествляют его со своим Дионисом, или Бахусом. Пока Осирис отсутствовал, Тифон (Сет) так и не нашел подходящего случая, чтобы совершить какие-либо нововведения в государстве, ибо Исида всегда была настороже и не теряла бдительность. Однако после возвращения Осириса Тифону удалось склонить на свою сторону семьдесят два человека. Вместе с некоей эфиопской королевой по имени Асо, которой случилось в то время быть в Египте, он придумал коварный план для исполнения своего замысла. Узнав тайком размеры тела Осириса, он, в соответствии с ними, изготовил очень красивый саркофаг и пышно украсил его. Этот саркофаг Тифон принес в пиршественную залу и, после того как все присутствующие выказали свое восхищение, как бы в шутку пообещал отдать его тому, кому он подойдет по размеру. После этого все собравшиеся поочередно подходили к саркофагу, но тот не годился ни для кого из них. Последним в саркофаг лег Осирис, и тут все заговорщики бросились к нему, захлопнули крышку, прибили ее гвоздями и залили расплавленным свинцом. Затем они вынесли его на берег реки и спустили в море через Танисское устье Нила...

Как только эта новость достигла Исиды, она тут же отрезала один из своих локонов и облачилась в траурные одежды ... После этого она скиталась по всей стране в поисках саркофага, встревоженная и растерянная, расспрашивая каждого встречного, даже детей, о том, что стало с ним. Случилось так, что дети видели, как сообщники Тифона обошлись с телом, и они поведали ей, через какое из устьев Нила саркофаг вынесло в море...

Наконец Исида получила более подробные сведения о саркофаге. Его вынесли морские волны на берег Библа, там он застрял в кустах тамариска, который вскоре вырос в большое и красивое дерево... Она немедленно отправилась в Библ ... Исида бросилась на саркофаг и зарыдала...

Оставив саркофаг в уединенном и безлюдном месте, Исида отправилась к своему сыну Гору... Однако однажды ночью, охотясь при свете луны, на саркофаг случайно наткнулся Тифон и, узнав тело, лежащее в нем, разорвал его на части общим числом четырнадцать и разбросал их по всей стране. Когда Исида узнала о том, что произошло, она снова отправилась на поиски разбросанных частей своего мужа... И где бы Исида ни находила разбросанные части своего мужа, там она их и хоронила. И это, говорят, является причиной того, почему в Египте существует такое множество различных гробниц Осириса...

После всего этого Осирис вернулся из загробного мира и явился своему сыну Гору, вдохновил его на битву и одновременно научил владеть оружием...

После этого началась битва между Гором и Тифоном, длившаяся много дней, но в конце концов победу одержал Гор, а Тифон был взят в плен...

После этого между Гором и Тифоном произошли еще две битвы, и Тифон в обеих потерпел неудачу».

(Плутарх «Исида и Осирис»)

2. Древнемесопотамские представления об уделе человека

Хозяйка ему вещает, Гильгамешу:

«Гильгамеш! Куда ты стремишься?
Жизни, что ищешь, не найдешь ты!
Боги, когда создавали человека,—
Смерть они определили человеку,
Жизнь в своих руках удержали.
Ты же, Гильгамеш, насыщай желудок,
Днем и ночью да будешь ты весел,
Праздник справляй ежедневно,
Днем и ночью играй и пляши ты!
Светлы да будут твои одежды,
Волосы чисты, водой омывайся,
Гляди, как дитя твою руку держит,
Своими объятьями радуй подругу —
Только в этом дело человека!»

Утнапишти ему вещает, Гильгамешу:
«Гильгамеш, ты ходил, уставал и трудился,—
Что ж мне дать тебе, в свою страну да
вернешься?

Я открою, Гильгамеш, сокровенное слово,
И тайну цветка тебе расскажу я:
Этот цветок — как терн на дне моря,
Шипы его, как у розы, твою руку уколут.
Если этот цветок твоя рука достанет,—
Будешь всегда ты молодь.
Когда Гильгамеш услышал это,
Открыл он крышку колодца,
Привязал к ногам тяжелые камни,
Утянули они его в глубь Океана.
Он схватил цветок, уколол свою руку;
От ног отрезал тяжелые камни,
Вынесло море его на берег.

Гильгамеш ему вещает, корабельщику Уршанаби:
«Уршанаби, цветок тот — цветок знаменитый,
Ибо им человек достигает жизни.

Принесу его я в Урук огражденный,
Накормлю народ мой, цветок испытаю:
Если старый от него человек молодеет,
Я поем от него — возвратится моя юность».
Через двадцать поприщ отломили ломтик,
Через тридцать поприщ на привал остановились.
Увидал Гильгамеш водоем, чьи холодны воды,
Спустился в него, окунулся в воду.
Змея цветочный учуяла запах,
Из норы поднялась, цветок утащила,
Назад возвращаясь, сбросила кожу.
Между тем Гильгамеш сидит и плачет,
По щекам его побежали слезы;
Обращается к кормчему Уршанаби:
Для кого же, Уршанаби, трудились руки?
Для кого же кровью истекает сердце?
Себе самому не принес я блага,
Доставил благо льву земляному!»

(Из поэмы «О все выдавшем»)

3. Первое служение Пифии в Дельфийском святилище

«И вот день настал, день бога света, открывавший празднества в его честь, я до сих пор ясно помню то утро. Никогда прежде не всходило утреннее солнце из-за гор, как в тот день, — для меня оно так не всходило. Я три дня постилась и была легка, невесома, точно птица. И я совершила омовение в Кастальском источнике, вода в нем была такая свежая, и я чувствовала себя такой чистой, такой свободной от всего, что не относилось к этому богу утру. Меня нарядили невестою, его невестою, и я медленно пошла по священной дороге к храмовой площади. Толпы людей стояли, должно быть, вдоль дороги и на самой площади, но я не замечала их, никого и ничего не видела. Я вся была устремлена к богу. И я взошла по ступеням храма наверх, и один из его служителей окропил меня освященной водою, и я вступила в лучезарное святилище, в ту светлую обитель бога, где он меня не ждал, где мне не дано было ему служить. Я шла через нее, и слезы жгли мне глаза под опущенными веками, ибо я закрыла глаза, чтобы не видеть этого великолепия и не изменить моему богу, не изменить тому служению, какое он мне назначил, для какого он меня избрал. Между двух жрецов, ведомая ими, прошла я мимо алтаря, где горел его неугасаемый огонь, в залу для пилигримов и затем спустилась по узкой сумрачной лестнице вниз, в подземелье оракула.

Там было так же мало света, как и раньше, и прошло некоторое время, прежде чем я смогла что-то увидеть. Но тяжелые испарения, поднимавшиеся из трещины в скале, я почувствовала сразу, и они показались мне еще более удушливыми и одуряющими. Сразу же ощутила я и козлиный дух, только гораздо более сильный и едкий, чем в прошлый раз. Я не могла понять, откуда он берется. И еще там пахло дымом, будто

что-то жгли. Немного погодя я различила в темноте жаровню, в которой что-то тлело, и сухонького человечка, который сидел, склонившись над нею, и вздувал уголья птичьим крылом, похожим на коршунье. Желто-серая змея проползла, извиваясь, у самой его ноги и мгновенно скрылась во мраке. Меня охватил страх, ведь я слышала толки, будто пифия, которая была до меня, умерла от укуса такой змеи, но я думала, это неправда, и в прошлый раз я не видела здесь никаких змей. Позже я узнала, что это была правда и что они постоянно жили здесь и были почитаемы как священные животные оракула, наделенные божественным разумением. Узнала я также, что в жаровне жгли древесину лавра, священного дерева бога, дым которого жрица должна вдыхать, чтобы исполниться божественного духа.

Но вот человечек поднялся, оставив свою жаровню и птичье крыло, и взглянул на меня так приветливо, что овладевший мною страх немного отпустил меня. Его высушенное, сморщенное лицо было добродушно и ласково, и он даже улыбнулся мне. Тогда я еще не знала, что он — единственный из всех в святилище — станет мне другом, будет для меня утешением и опорой во все последующие годы, а в особенности когда судьба внезапно нанесет мне удар, как орел, налетевший из своего ущелья. В тогдашнем моем состоянии, близком к забвению, я не особо к нему присматривалась, но все же поняла, что он не походит на других, что он добр и мне желает лишь добра, хотя и должен делать положенную ему работу здесь, при оракуле. Он протянул мне чашу со свежими листьями лавра, только что сорванными в священной роще бога, чтобы я вкусила их вместе с пеплом из жаровни, ибо и это тоже должно было исполнить меня духом бога. Тогда-то старичок—прислужник оракула и улыбнулся, будто для того, чтобы мне было не так страшно, и среди всех этих ужасов улыбка его успокоила и поддержала меня. Сказать он мне, конечно, ничего не мог, никому не дозволено было говорить в священном подземелье.

Смесь, поданная мне им, была отвратительна на вкус, и то ли она на меня так подействовала, то ли сказалось измождение после поста, но я почувствовала дурноту и едва устояла на ногах. Двое жрецов оракула, которые все время за мною наблюдали, помогли мне усесться на треножник, такой высокий, что самой мне было туда не взобраться, а затем водрузили жаровню с раскаленными угольями на высокой подставке, так что она оказалась на одной высоте с моею головой и я с каждым вдохом вбирала в себя дурманящий дым. От него разъедало горло и как-то странно кружилась голова и мутилось сознание. Но сильнее всего действовали на меня испарения, поднимавшиеся из расселины,— теперь, когда я сидела прямо над нею, они просто душили меня, ядовитые и тошнотворные. Мне стало жутко, и в голове мелькнуло: ведь я от кого-то слышала, будто эта расселина простирается в глубь земли до самого царства мертвых и оттуда-то оракул и черпает свою силу, ибо лишь смерть в конечном счете знает все. Ужас объял меня, ужас

перед тем, что находится подо мною и может поглотить меня, если я потеряю сознание и упаду, ужас перед царством смерти, смерти... Я чувствовала, что падаю, падаю... Но где же бог, где бог?! Его нет, он не пришел ко мне! Он не дал мне исполниться своим духом, как обещал! И вот я падаю, падаю... С затуманенным рассудком, в полубеспамятстве, я смутно различила, как один из жрецов оракула вывел откуда-то из тьмы подземелья черного козла с диковинно огромными рогами и стал лить воду ему на голову, так мне показалось, и после этого я уже ничего не видела и не слышала...

Но вдруг все разом преобразилось. Я почувствовала удивительную легкость, свободу, не было больше ощущения смерти, была жизнь, жизнь, непередаваемое чувство радости, но столь бурной, столь огромной... Это был он! Он! Да, да, это он вселился в меня, я чувствовала это, я знала это! Он вселился в меня, он опустошил меня, обратил в ничто и наполнил всю до краев собою, своим счастьем, своим восторгом, своим ликованием. О, это было чудесно, чувствовать, как его дух, его вдохновение осеняет меня, принадлежать ему, целиком, безраздельно принадлежать богу, быть одержимой им. Проникнуться его восторгом, его счастьем, неистовым ликованием бога. Делить с богом его упоение жизнью—могло ли что быть чудесней!

Но это удивительное чувство во мне росло и росло, оно по-прежнему было радостным и ликующим, однако чересчур бурным, чересчур огромным, оно прорывало все границы, оно разрывало меня, причиняло мне боль, оно стало чудовищным, безумным — и я почувствовала, что тело мое начало извиваться в корчах, что оно корчится от боли, от муки, мечется из стороны в сторону, что мне сдавило горло и я вот-вот задохнусь,— но я не задохнулась, вместо этого из глотки у меня начали с шипением вырываться какие-то жуткие, мучительные, совершенно чужие мне звуки, губы шевелились помимо моей воли, это происходило без всякого моего участия, и я услышала крики, громкие крики, я их не понимала, понять их было просто невозможно, но выпускала их я, они вылетали из моего широко раскрытого рта, хотя вовсе не были моими... это была совсем не я, я была уже совсем не я, не принадлежала себе, я принадлежала ему, только лишь ему, и это было так ужасно, о, как ужасно!

Долго ли это продолжалось, не знаю, я полностью утратила ощущение времени, пока это со мною происходило. И не помню, как я затем вышла из подземелья и что было дальше, кто мне помог, позаботился обо мне. Очнувшись в доме по соседству с храмом, где я жила все это время, я узнала, что сразу погрузилась в глубокий сон, в таком я была изнеможении. И еще, что жрецы были мною весьма довольны, что я превзошла все их ожидания как жрица оракула. Обо всем этом я услышала от старухи, у которой жила, после чего она оставила меня, чтобы я хорошенько отдыхала и набиралась сил».

(Фрагмент из повести «Сивилла» П. Лагерквиста)

ТЕМА 4.1. Национальные религии

ТЕРМИНЫ

авидья, апсары, дао, йога, ками, карма, консервативный иудаизм, мокша, раввин, реформированный иудаизм, рита, саддукеи, сансара, синагога, тэнноизм, традиционный иудаизм, фарисеи, хасидизм

ТЕКСТЫ

Агада, Авеста, Брахманы, Бхагавадгита, Веды, Галаха, Гемара, Дао дэ дзин, И цзин, Кодзики, Махабхарата, Мишна, Рамаяна, Ригведа, Танах, Талмуд, Тора

МИФОЛОГИЧЕСКИЕ ИМЕНА

Индия: апсары, Брахма, Варуна, васу, Вишну, Вритра, Ганеши, Дурга, Индра, Ишвара, Кали, Калки, Кришна, Тримурти, Шива;

Китай: Гуань-ди, Гуаньинь, Милэ, Сиванму, Сунукун, чэнхуан, Яшмовый император;

Япония: Аматаэрасу, Идзанаги, Идзанами, Инари, Тэндзин, Хатиман;

Иудаизм: Адам Кадмон, Голем, Лилит

ПЕРСОНАЛИИ

Авраам, Давид, Заратустра, Израиль Бешт, Иосиф Прекрасный, Иисус Навин, Конфуций, Лао цзы, Моисей, Саул, Соломон

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Проанализируйте тексты и ответьте на следующие вопросы:

- 1) Какие общие черты религиозного опыта раскрываются в явлении Кришны царевичу Арджуне? (текст № 1)
- 2) На каком принципе основано воздаяние в будущей жизни? (текст № 2)
- 3) Почему, на Ваш взгляд, героиня древнеиндийского эпоса Сита должна пройти огненное испытание? (текст № 3)
- 4) Почему в древних мифологиях мироздание рассматривается как возникшее из гигантского первосущества? (текст № 4)
- 5) Каким образом Будды усмиряют царя обезьян Сунь У-куна? (текст № 5)
- 6) В чем состоят основополагающие принципы синтоизма? (тексты №№ 6-9)
- 7) Какие литературные достоинства имеют, на Ваш взгляд, проводимые фрагменты ветхозаветных текстов? (текст № 10)
- 8) Какой образ женщины возникает из талмудического комментария о сотворении Евы? (текст № 11)
- 9) Почему количество заповедей в иудаизме оказывается вариативным? (текст № 12)
- 10) Есть ли, на Ваш взгляд, особенные черты в хасидских преданиях о чудесах? (текст № 13)
- 11) Какое переосмысление получил образ ветхозаветного Авраама в романе Т. Манна? (текст № 14)

1. Явление Кришны царевичу Арджуне

«[Арджуна сказал:]

Таким, как Ты описываешь Себя, о изначальный, великий Господь, я жажду узреть Тебя, Твою божественную, неизменную суть! Если ты полагаешь меня достойным увидеть ее, о Господи, яви мне свою вечную сущность!

Благословенный сказал:

Созерцай же мой образ — столикий, тысячеликий, во всем его многообразии, небесном великолепии, многоцветный!

Созерцай небесных божеств, солнечных божеств, божеств страшящих и благих лунных двойников.

Созерцай, Арджуна, невиданные чудеса! Вот мое тело, сосредоточенное в одном месте, и это целый мир — все движимое и недвижимое — все, что ты жаждешь узреть.

Самджайя сказал:

Молвив это, Вишну, Великий Владыка таинственных сил, явил Арджуне свою высшую, абсолютную форму,

С бесчисленными устами и очами, со многими чудесами, со множеством божественных украшений, с расчехленным, божественным оружием, облаченный в божественные одежды и ожерелья, умощенный божественными благовониями, с обращенными во все стороны ликами, чудесный, непостижимый.

И если бы сияние тысячи Солнц одновременно вспыхнуло на небе, лишь оно могло бы сравниться с величием этого Бога. Тогда Арджуна узрел целую вселенную, разделенную на многие миры, воплощенную в теле Бога Богов.

Изумленный и потрясенный, Арджуна склонил голову перед Божеством и, сложив на груди руки, заговорил:

Арджуна сказал:

Господин! Я вижу внутри тебя богов, и все виды существ. Творца на престоле из лотоса и пророков и всех дивных змеев. Многорукого, многочревого, многоокого, многоустого, я вижу тебя повсюду — далеко и близко нет предела Тебе. Нет ни начала, ни середины, ни конца твоей Славе, о Господин Вселенной! Ты, Владелец Короны, Венценосный и скипетроносный, ты распространяешь повсюду свет вездесущий!

Я зрю тебя, ослепительного, в лучах пламенеющего света и солнц безмерный.

Ты нетленный, непреходящий, хранитель нити знания, основа Вселенной; Ты не прервешь нити вечности. Ты — вечен, Высочайшее Божество.

Нет у тебя начала, середины и конца. Ты беспределен по силе! Сила твоя проникает повсюду.

Солнце и луна — очи твои. Вот каким я вижу тебя. Уста твои пламенеют, как жертвенник. Ты озаряешь миры Славою своею. Тобой лишь одним наполняется небо, и все пространство между землей и небом. Мир

горний и мир дольний, мир срединный все пред Тобой, о могучий, трепещет и пребывает в смятении.

В тебя вступают сонмы божеств, сложив руки в благоговеином страхе и взывая к Тебе.

Божества, внушающие страх, божества небес, божества света и лунные духи, божества бурь и великие предки небесные песнопевцы, демоны и духи взирают на Тебя в восхищении!

Узрев Твой образ могучий, многоокий и многоустый, многорукий, многоногий, с множеством торсов, с рядом наводящих ужас зубов, они трепещут подобно мне.

Ибо лик Твой, осиянный всеми цветами радуги, касающейся небес, с разверстыми устами и огромными, пламенеющими очами, заставляет мое сердце трепетать. О Господи, иссякает моя сила, покидает меня покой.

Разверстые уста Твои и эти ужасные зубы повергают мир в смятение. Глядя на них, не знаю я, куда укрыться, нет мне прибежища, о Владыка, пощади, прибежище миров, смилостивься».

(Бхагавадгита 11. 3—25)

2. Индуистское учение о воздаянии в будущей жизни

«Убивший брахмана [в будущей жизни] заболевает туберкулезом, убивший корову становится горбатым и слабоумным, убивший девственницу заболевает проказой и все они рождаются вновь отверженными. Убивший женщину и погубивший плод, который она носила, становится дикарем, одержимым всякими болезнями; вступивший в незаконную связь становится евнухом; кто же вступит в связь с женой своего учителя больным кожей. Кто ест мясо, становится чрезмерно рыжим; кто употребляет алкоголь, у того чернеют зубы [...] Кто ворует дерево, становится крысой; кто ворует зерно, становится саранчой; благовония — мускусной крысой; мед — оводом; мясо — стервятником; соль — муравьем [...] Кто предаётся неестественным порокам, становится свиньей; кто возьмет в жены шудрянку, становится быком; кто полон вожделения, становится похотливым конем [...] Эти и другие признаки рождений, которые являются кармой переселения, создают в мире человеческие судьбы. Так, совершающие злое, испытав страшные муки, вновь рождаются с остатками своих грехов, запечатленными в тех формах, о которых здесь рассказано».

(Гаруда Пурана)

3. Испытание Ситы

«И Сита приблизилась к Рама и устремила на него свой взор, полный любви и радости; и когда она увидела лицо своего возлюбленного супруга, горе ее рассеялось.

Рама сказал ей, стоящей перед ним смиренно: "О дочь Джанахи, я исполнил свой обет, я убил Равану и освободил тебя из плена. Все, что я совершил, я совершил ради тебя. Я смыл оскорбление, нанесенное мне моим врагом.

Но кто, о Сита, ведущий происхождение от высокого рода, примет обратно жену, столь долго жившую в доме другого? Равана касался тебя,

смотрел на красоту твою греховным взором — могу ли я, приняв тебя теперь, покрыть позором мой великий род? Ступай куда хочешь, Сита, я отпускаю тебя! Оставайся, если хочешь, с Вибхишаной, или с Сугривой. или отправляйся к Бхарате. Ты не жена мне больше!"

Вняв этим жестоким словам. Сита поникла, пораженная скорбью и стыдом, проливая слезы. Затем, вытерев глаза, она сказала: "О господин мой, если другой и касался меня, это было против моей воли. Сердцем я всегда оставалась верна тебе. [...]" И повернувшись к Лакшмане, Сита сказала: "О сын Сумитры, приготовь мне погребальный костер, только он исцелит мое горе. Жизнь больше не мила мне, отвергнутой в присутствии народа супругом, лишенным любви!"

Лакшмана, охваченный гневом, взглянул на Раму. Но, поняв намерения Рамы [...], повинился и соорудил погребальный костер. Никто не смел вмешаться, заговорить или даже поднять глаза на ужасный лик Рамы, подобный лику Смерти в час светопреставления.

Сита приблизилась к костру и сказала, сложив ладони, обращаясь к огню: "О Агни, да будешь ты свидетелем перед народом тому, что сердце мое никогда не отвращалось от Рамы».

И Сита вошла в огонь [...] И когда она скрылась в огне, заколебался костер и из пламени встал человек исполинского роста [...] и на руках его лежала Сита, целая и невредимая. Бог Агни — все узнали его — приблизился к Раме и сказал: "О, Рама, вот твоя Сита. Она чиста перед тобою, грех не коснулся ее. Я, бог огня, свидетельствую о том перед народом. Возьми ее — я повелеваю тебе"».

(«Рамаяна»)

4. Китайский миф о сотворении Вселенной из первосущества Паньгу

«Согласно преданиям, в то время, когда еще земля и небо не от делились друг от друга, вселенная представляла сплошной хаос и по форме напоминала огромное куриное яйцо. В нем зародился наш первопредок Паньгу. Он вырос и заснул, тяжело дыша, в этом огромном яйце. Прошло восемнадцать тысяч лет, прежде чем он проснулся. Приоткрыл глаза, чтобы осмотреться, но, увы! — ничего не увидел: вокруг него был сплошной черный и липкий мрак, и сердце его наполнилось тоской. Не найдя выхода из этого яйца, Паньгу схватил невесть откуда взявшийся огромный топор и с силой ударил им мрак перед собой. Раздался оглушительный грохот, какой бывает, когда трескаются горы,— хуа-ла! — и огромное яйцо расколосось. Все легкое и чистое тотчас же поднялось вверх и образовало небо, а тяжелое и грязное опустилось вниз и образовало землю. Так небо и земля, представлявшие вначале сплошной хаос, благодаря удару топором отделились друг от друга. После того как Паньгу отделил небо от земли, он, опасаясь, что они вновь соединятся, уперся ногами в землю и подпер головой небо. Так он и стоял, изменяясь вместе с ними. Каждый день небо становилось выше на один чжан, а земля становилась толще на один чжан и Паньгу вырастал на один чжан.

Прошло еще восемнадцать тысяч лет — небо поднялось очень высоко, земля стала очень толстой, а тело Паньгу также выросло необычайно. Какого же роста стал Паньгу? Говорят, что его рост равнялся девяти тысячам ли. Как высочайший столб, стоял великан Паньгу между небом и землей, не позволяя им вновь превратиться в хаос. Так стоял он, один-одинешенек, поддерживая небо и упираясь в землю, и не заметил за этой тяжелой работой, как прошли целые эпохи. Наконец небо и земля, видимо, стали достаточно прочными, и Паньгу мог более не опасаться, что они соединятся вновь,— ему ведь тоже надо было отдохнуть. В конце концов он, подобно всем людям, упал и умер. Вдох, вырвавшийся из его уст, сделался ветром и облаками, голос — громом, левый глаз — солнцем, правый — луной, туловище с руками и ногами — четырьмя странами света и пятью знаменитыми горами, кровь — реками, жилы — дорогами, плоть — почвой, волосы на голове и усы — звездами на небосклоне, кожа и волосы на теле — травами, цветами и деревьями, зубы, кости, костный мозг и т. п. — блестящими металлами, крепкими камнями, сверкающим жемчугом и яшмой, и даже пот, выступивший на его теле, казался бы совершенно бесполезный, превратился в капли дождя и росу. Одним словом, Паньгу, умирая, всего себя отдал тому, чтобы этот новый мир был богатым и прекрасным...

После того как были созданы небо и земля, из оставшихся грубых частиц они сотворили животных, птиц, рыб и насекомых, а из чистых частиц — людей¹. Этой версии никто не верил, и в конце концов она исчезла бесследно, не оставив сколько-нибудь значительного следа.

Согласно более позднему преданию, люди произошли из паразитов, ползавших по телу Паньгу, когда он «лежал на смертном одре», а ветер их развеял повсюду...»

(из книги «Мифы Древнего Китая» Юань Кэ).

5. Усмирение Буддой царя обезьян Сунь У-куна

«...Будда позвал своих учеников Ананда и Касьяпу и велел им сопровождать его. Покинув свое обиталище, все трое сразу же очутились перед Залом священного небосвода. Здесь среди невообразимого шума и грохота тридцать шесть божеств Грома старались окружить Великого Мудреца. Будда тут же приказал божествам Грома прекратить сражение и покинуть поле боя, а Великому Мудрецу (царю обезьян Сунь У-куну) велел приблизиться, чтобы узнать, какими волшебными силами тот обладает. Когда божества Грома удалились, Великий Мудрец принял свой обычный вид и, выступив вперед, надменно крикнул:

— Ты что за птица такая, что смеешь мешать нашему бою и учинять мне допрос?!

— Я Сакья-муни из рая Западного мира,— с улыбкой отвечал Будда.— Недавно я прослышал, что ты творишь безобразия и уже не раз восставал против небесных чертогов. Откуда же ты явился, когда постиг Учение, и почему творишь подобные безобразия?

...Будда холодно усмехнулся.

— Ведь ты всего лишь обезьяна,— молвил он.— Как же смеешь ты даже

мыслить о том, чтобы захватить трон Нефритового императора? Он занимался самоусовершенствованием с самого раннего возраста, упорно работая над собой в течение тысячи семисот пятидесяти калп, а каждая калпа составляет сто двадцать девять тысяч шестьсот лет. Ты только подумай, сколько нужно времени, чтобы достичь столь глубокой мудрости! Как же ты, животное, впервые появившееся в мире в образе человека, осмеливаешься так бахвалиться?! Это недостойно сына человека. Я лишаю тебя долголетия. Смирись и больше не твори подобных глупостей. Если же ты совершишь еще какое-нибудь злодеяние, то немедленно заплатишься за это и умрешь. А на сей раз я буду снисходителен и сохраню тебе жизнь.

—Пусть даже он и начал свое самоусовершенствование с юных лет,— сказал Великий Мудрец,— но это вовсе не значит, что он должен оставаться здесь навсегда. Ведь не зря же существует поговорка: «Сегодня император он, а завтра — я». Прикажи ему убраться отсюда и уступить небесные чертоги мне. На этом мы и покончим. Если же он не согласится, я буду действовать, как и прежде, и в небесных чертогах никогда не наступит покой.

—Какими же волшебными силами, кроме умения превращаться, ты обладаешь, что осмеливаешься говорить о захвате небесных чертогов?— спросил Будда.

—О, я многое постиг,— отвечал Великий Мудрец.— Я обладаю способом семидесяти двух превращений. Мне известен секрет вечной юности и бессмертия. Я могу совершать прыжок на расстояние сто восемь тысяч ли. Отчего же мне не занять небесный трон?

—Ну, тогда давай заключим пари,— предложил Будда.— Если ты действительно обладаешь такими способностями, выпрыгни из ладони моей правой руки: сделаешь это — значит выиграл; тогда можно будет прекратить эти ожесточенные сражения, и я попрошу Нефритового императора перебраться на жительство в Западную страну, а небесные чертоги уступить тебе. Если же ты не сможешь этого сделать, то в наказание должен будешь отправиться на землю и в течение многих калп находиться там. Лишь после этого ты сможешь оспаривать свое право.

«Да этот Будда — настоящий дурак,— подумал с усмешкой Великий Мудрец.— Я могу прыгнуть на сто восемь тысяч ли, а его ладонь не больше одного чи. Как же я не смогу выпрыгнуть из его ладони?»

—А сможешь ли ты выполнить то, что обещаешь?— поспешил спросить он.

—Конечно, смогу,— успокоил его Будда, и с этими словами вытянул вперед правую руку, раскрыв ладонь величиной с лист лотоса.

Великий Мудрец заложил свою палицу в ухо и, встряхнувшись всем телом, прыгнул как раз на середину ладони. Затем, сотворив магическое заклинание, он устремился вперед и, как ему казалось, мчался словно луч света, проследить за полетом которого совершенно невозможно. А Будда, наблюдавший за ним оком разума, убедился в том, что стремительный полет Великого Мудреца подобен всего-навсего вращению колеса прядильного станка.

Между тем, стремясь вперед, Великий Мудрец вдруг увидел пять розовых столбов, вздымавшихся к небу.

«Ну, здесь — конец мира,— подумал он.— Сейчас я могу вернуться к Будде, и, рассказав об этих столбах, требовать свой выигрыш. Трон в Зале священного небосвода отныне принадлежит мне. Однако, — продолжал он думать,— не мешает оставить здесь надпись. Так легче будет добиться у Будды выполнения заключенного пари».

И, выдернув у себя волосок, он дунул на него и приказал: «Изменяйся!» Тотчас же волосок превратился в кисточку, густо смоченную тушью. И вот на центральном столбе Великий Мудрец сделал такую надпись: «Это место посетил Великий Мудрец, равный небу».

Водворив кисть на прежнее место, он из озорства помочился у основания первого столба. Проделав все это, он совершил прыжок и, снова очутившись на ладони у Будды, сказал:

—Ну вот, я и побывал там, где нужно. Теперь можешь приказать Нефритовому императору уступить мне небесные чертоги.

—Гнусная ты обезьяна! — выругался Будда.— Все это время ты оставался на моей ладони!

—Да ведь ты ничего не знаешь! — вскричал Великий Мудрец. — Я побывал на краю света, видел пять вздымающихся к небу столбов, цвета человеческого тела, и на одном из них сделал даже надпись. Если хочешь, то можешь вместе со мной отправиться туда и сам посмотреть.

—В этом нет никакой надобности,— промолвил Будда.— Ты лучше посмотри вниз.

Великий Мудрец широко раскрыл свои огненные глаза, посмотрел вниз и на среднем пальце руки Будды прочел надпись: «Это место посетил Великий Мудрец, равный небу». А между большим и указательным пальцами чувствовался запах мочи. Все это так поразило Великого Мудреца, что он мог лишь воскликнуть:

—Невероятно! В чем же тут дело? Я сделал надпись на столбе, который вздымался к самому небу, как же она очутилась на пальце Будды?! Не иначе, как он применил какое-то волшебство! Я не верю, не верю! Отправлюсь-ка я туда еще разок и посмотрю, в чем дело!

О, драгоценный Мудрец! Только было собрался он совершить прыжок, как Будда неожиданно перевернул ладонь и вытолкнул Царя обезьян прямо к Западным воротам неба. После этого он превратил пять своих пальцев в пять элементов: металл, дерево, воду, огонь и землю, а из этих пяти элементов сделал гору, состоящую из пяти пиков и с пятью вершинами и назвал ее Усиншань, что значит гора пяти элементов. Гора в момент накрыла Великого Мудреца».

(Из романа «Путешествие на Запад» У Чэн-эня).

6. Нравственный принцип синтоизма

«Все в Поднебесной! Считайте небо своим отцом, землю своей матерью, а все вещи своими братьями и сестрами».

(Оракул Атсуты)

7. Ками как гармонизирующее начало мира

«Наши предки, императоры древности, правили царством, с благоговением и воздавая почести в первую очередь ками. Широко почитались горные и речные ками, соперничая, тем самым, естественно, с небом и землей. По этой причине лето и зима тоже стали их временами года и труды творения были приведены в соответствие».

(«Нихон-сёки»).

8. Отношения человека и ками

«Рождение и приход людей в этот мир даруется им ками. Следовательно, сознание любого человека общается с волей ками. Вот почему он должен избегать совершения таких поступков, которые портили бы его сознание. Для того, чтобы удостоиться благодати ками, человек должен, в первую очередь, самым искренним образом направлять все свои помыслы к молитве, для того, чтобы получить защиту ками, человек должен быть до конца честным. Таким образом, чистота человека и его неоскверненный ум будут пробуждены к первоначальному, глубинному пути».

(Надпись на раке Двух Имперских божеств в Исе).

9. Природа ками

«Искренность — это душа ками. Соответственно, поклоняясь ками, и имея искреннюю душу, можно рассчитывать на отклик ками».

(Эккен Киабара. «Божественные предписания»).

10. Шедевры ветхозаветной словесности

Тема любви

Как прекрасны твои ноги в сандалиях,
знатная дева!

Изгиб твоих бедер, как обруч, что сделал искусник,
Твой пупок — это круглая чашка,
полная щербета,

Твой живот — это ворох пшеницы с каёмкою красных лилий,
Твои груди, как два олененка,
двойня газели,

Шея — башня слоновой кости,
Твои очи — пруды в Хешбоне
у ворот Бат-раббим,

Твой нос, как горная башня
на дозоре против Арама,
Твоя голова — как гора Кармел,
и пряди волос — как пурпур,

Царь полонен в подземельях.

Положи меня печатью на сердце,
Печатью на руку!

Ибо любовь, как смерть, сильна,
Ревность, как ад, тяжка,

Жаром жжет,—
 Божье пламя она—
И не могут многие воды любовь погасить,
 Не затопить ее рекам,—
Кто ценою своего достояния станет любовь
 покупать,
 Тому заплатят презреньем.

(Из Книги Песнь песней, перевод И.М. Дьяконова)

Ветхозаветная мудрость

Слова Проповедующего в собрании, сына Давидова, царя
 в Иерусалиме:

2 Суета сует,— сказал Проповедующий,— суета сует: всё суета.

3 Что пользы человеку от всех его трудов, над чем он
 трудится под солнцем?

4 Род уходит, и род приходит, а Земля остается навек.

5 Восходит солнце, и заходит солнце, и на место свое поспешает,
 Чтобы там опять взойти;

6 Бежит на юг и кружит на север, кружит, кружит на бегу своем
 ветер,

 И на круги свои возвращается ветер;

7 Бегут все реки в море,— а море не переполнится,
 К месту, куда реки бегут,—

 Туда они продолжают бежать;

8 Всё — одна маята, и никто рассказать не умеет,—
 Глядят, не пресытятся очи, слушают, не переполнятся уши.

 Что было, то и будет, и что творилось, то творится,
 И нет ничего нового под солнцем

 Бывает, скажут о чем-то: смотри, это новость!

 А уже было оно в веках, что прошли до нас.

11 Не помнят о прежнем — так и о том, что будет,—
 О нем не вспомнят те, кто будут позднее.

12 Я, Проповедующий, царил над Израилем в Иерусалиме,

13 И предал я сердце тому, чтобы мудростью изучить и изведать Все, что
 делается под небесами: Тяжкую задачу дал бог решать сынам человека!

14 Видел я все дела, что делаются под солнцем,
 И вот — всё это тщета и ловля ветра:

15 Кривое нельзя расправить, и чего нет, нельзя исчислить!

16 Сам себе промолвил я так:

 Вот я мудрость свою умножил более всех,

 Кто был до меня над Иерусалимом,

 И много видело сердце мое и мудрости и знанья.

17 Так предам же я сердце тому, чтобы мудрость познать,
 Но познать и безумье и глупость,—

 Я узнал, что и это — пустое томленье,

18 Ибо от многой мудрости много скорби,

И умножающий знанье умножает печаль.

Всему свой час, и время всякому делу под небесами:

Время родиться и время умирать,

Время насаждать и время вырывать насаждения,

Время убивать и время исцелять,

Время разрушать и время строить,

Время плакать и время смеяться,

Время рыданию и время пляске,

Время разбрасывать камни и время складывать камни,

Время обнимать и время избегать объятий,

Время отыскивать и время дать потеряться,

Время хранить и время тратить,

Время рвать и время сшивать,

Время молчать и время говорить,

Время любить и время ненавидеть,

Время войне и время миру.

Что пользы творящему в том, над чем он трудится?

Я понял задачу, которую дал бог решать сынам человека:

Всё он сделал прекрасным в свой срок,

Даже вечность вложил им в сердце,—

Но чтоб дела, творимые богом,

От начала и до конца не мог постичь человек.

Я узнал, что блага нет человеку,

Кроме как есть, и пить, и делать благое в жизни,

Но даже если кто ест, и пьет, и видит благо в труде,

То это — божий дар.

Я узнал: все, что бог творит,— это будет вовек:

Нельзя ничего прибавить, и нельзя ничего отнять,

А сотворил так бог, чтобы его боялись.

(Из Книги Экклесиаста, перевод И.М. Дьяконова)

11. Талмудический комментатор о сотворении Евы

«И Господь образовал Еву из ребра Адама». Рассудил Господь так:

— Не сотворю ее из головы его, дабы она не была высокомерной; не из глаза его — чтобы она не была любопытной; не из уха — чтобы не подслушивала; не из уст — чтобы не была болтливой; не из сердца — чтобы завистливой не была; не из рук — чтобы не была любостыжательной; не из ног, — чтобы не была праздношатающейся.

Из ребра — скромной и скрытой части тела — сотворил Господь женщину и, по мере образования каждого из членов тела ее, приговаривал: «Будь кроткою, женщина! Будь добродетельной, женщина!»

Однако же ни от одного из пересчитанных недостатков не свободна женщина».

(Из Агады)

12. Количество заповедей в иудаизме

«Рабби Симлай сказал: "Шестьсот тринадцать заповедей были даны Моисею, 365 заповедей-запретов, по числу дней в году, и 248 заповедей-предписаний, по числу верующих. Затем пришел Давид и сократил число заповедей до одиннадцати [Пс. 14]. Затем пришел Исайя и сократил их число до шести [Ис. 33:15]. Затем пришел Михей и сократил их до трех [Мих. 6:8]. Затем вновь пришел Исайя и сократил их до двух, гласящих: "Сохраняйте суд и творите праведность". Затем пришел Амос и сократил их до одной, гласящей: "Взыщите Меня — и будете живы". Или можно сказать иначе: затем пришел Аввакум [2:4] и сократил их до одной, гласящей: "Праведный своею верою жив будет"».

(Из Талмуда).

13. Из хасидских преданий о чудесах

«Рассказывают.

Вершины гор, на прекрасных склонах которых жил Израэль бен-Елиезер, круты и неприступны. В часы созерцания он любил забираться на них и долго стоять где-нибудь в уединении. Однажды Баал Шем так глубоко погрузился в свои размышления, что забыл о том, что стоит на краю пропасти, и занес над обрывом ногу. В ту же минуту соседняя гора сошла со своего места, придвинулась вплотную к той, на которой стоял Баал Шем, и он мог спокойно продолжать свой путь».

(М. Бубер «Хасидские предания»).

14. Образ ветхозаветного Авраама в художественном переосмыслении

«Авраам умел заражать близких своей отвагой. Его звали Авирам, что могло равно означать и «Мой отец величествен», и «Отец величественного». Ибо в известной мере Авраам был отцом бога. Он увидел его и выносил мыслью; могущественные свойства, которые он ему приписал, были, конечно, изначально присущи богу, Аврам не был их творцом. Но разве он не был им все же в известном смысле, если он их познавал, преподавал и, мысля, осуществлял? Великие свойства бога, спору нет, объективно существовали вне Авраама, но в то же время они существовали в нем и благодаря ему; мощь его собственной души была в иные мгновенья почти неотличима от них, она, познавая, соединялась и сплавлялась с ними в одно целое, и отсюда произошел завет, заключенный потом господом с Авраамом и явившийся лишь категорическим подтверждением факта внутреннего; но отсюда пошло и своеобразие Авраамова страха перед богом. Поскольку величие бога было чем-то до ужаса объективным и существовало вне Авраама, но в то же время в известной мере совпадало с его собственным, Авраамовым, душевным величием и было его порождением, то этот страх божий не был страхом в обычном смысле слова, он был не только дрожью и трепетом, но одновременно и чувством союза, доверия и дружбы; и действительно, иногда праотец обходился с богом так, что это, если не учитывать особой сложности их отношений, должно было бы вызвать удивление земли и неба. Например, панибратство, с каким он напустился на господу перед гибелью Содома и Аморры, было, принимая во

внимание ужасное могущество и величие бога, почти шокирующим. Но кого, собственно, оно могло шокировать, если не бога? А бог воспринял это добродушно. «Послушай, господи, — заявил тогда Аврам, — либо так, либо этак, одно из двух! Если ты хочешь, чтобы у тебя был мир, не требуй праведности; если же тебе нужна праведность, то миру конец. Ты гонишься за двумя зайцами, ты хочешь и мира, и праведности в мире. И если ты не смягчишься, мир не сможет существовать». Даже в коварстве уличил и обвинил он тогда господина: пообещав некогда не насылать на землю потопа, тот насылал на нее теперь огонь. Бог, однако, который после случившегося или чуть было не случившегося с его гонцами в Содоме, наверно, уже не мог поступить с этими городами иначе, выслушал Авраама если не одобрительно, то, во всяком случае, без гнева; он окутал себя доброжелательным молчаньем. Это молчанье было выражением одной поразительной особенности, свойственной одновременно и объективному бытию бога, и Авраамову душевному величию, порождением которого она, может быть, и являлась, той особенности, что противоречие между миром жизни и праведностью заложено было в самом величии бога, что он, бог живой, не был добрым или был добрым лишь наряду с прочими качествами, а кроме того, и злым, что его живая природа включала в себя и зло, будучи при этом не просто святой, а самой святостью и требуя святости от других!

Это Он разбил Тиамата, рассек на части дракона хаоса; это Ему, его богу, причитался крик ликования, которым при сотворении мира приветствовали боги Мардука, крик, который повторяли в день нового года Авраамовы земляки. Порядок и все благодетельно надежное шло от него. Ранние и поздние дожди выпадали в надлежащее время благодаря Ему. Он указал страшному морю, остатку потопа, жилищу Левиафана, пределы, которых оно и при самом яростном натиске не могло перейти. Он заставил животворное солнце вставать, подниматься к вершине и совершать свое вечернее сошествие в ад, а луну — отмерять время неизменным чередованием состояний. Он усеял небо звездами, соединил их в прочные созвездья и измерил жизнь животных и людей, питая их сообразно временам года. Из краев, где никто не был, падал снег и увлажнял землю, диск которой Он поместил на воде, благодаря чему суша не колебалась и не шаталась, разве что изредка. Сколько блага, пользы, добра!

Но как человек, убивающий врага, прибавляет, благодаря победе, его качества к своим, так бог, рассекая на части чудовище хаоса, усвоил, по видимому, его естество и, возможно, только благодаря этому достиг законченности и совершенства, дорос до полного величия своей живой природы. Борьба между светом и тьмой, добром и злом, ужасом и благом на земле не была, как думали люди Нимрода, продолжением давнишней борьбы Мардука против чудовища Тиамата; и тьма, и зло, и все непредвидимострашное, землетрясение, грохочущая молния, затмевающие солнце рои саранчи, семь злых ветров, пыльная буря абубу, шершни и змеи тоже были от бога, и если его называли владыкой повальных болезней, то потому, что он и насылал их и врачевал. Он был не добром, а всем вместе. И он был

свят! Свят не своей добротой, а своей живой и сверхживой природой, свят своим величием и своей страшностью, он был жуток, грозен, смертельно опасен, так что всякая оплошность, всякая ошибка, малейшая неосторожность в обращении с ним могли иметь самые ужасные последствия. Он был свят; но он и требовал святости, и то, что он требовал ее самим фактом своего существования, придавало святому более значительный смысл, чем если бы оно сводилось к простой мнительности; осторожность, к которой он призывал, становилась в силу того, что он к ней призывал, благочестием, а живая величавость бога — мерилom жизни, источником чувства вины, богобоязненностью, которая была хождением в чистоте перед величием бога.

Бог существовал, и Авраам ходил перед ним, освященный в душе объективной Его близостью. Они были двуедины, это были «я» и «ты», которое тоже говорило «я» и называло другого «ты». Верно, что свойства бога Аврам открыл благодаря собственному душевному величию — без него он не сумел бы открыть и назвать их, и они остались бы скрыты. Но поэтому бог все-таки оставался вне Авраама и вне мира могущественным «ты», которое говорит «я». Он был в огне, но не был огнем, — отчего было бы большой ошибкой поклоняться огню. Бог сотворил мир, в котором встречались такие огромности, как буря или Левиафан. Это следовало принимать во внимание, чтобы иметь представление или если не представление, то хоть какое-то суждение о его, бога, собственной объективной величине. Он непременно должен был быть гораздо больше всех своих творений и так же непременно вне таковых. Многoму еще относительно бога мог научить праотец, но он не мог ничего рассказать о боге — как могли рассказать о своих богах другие. О боге не было никаких историй. Это было, может быть, самое примечательное — мужество, с каким Аврам сразу, без церемоний и без историй, установил и выразил существование бога, сказав «бог». Бог не возник, он не был рожден, не вышел из женского чрева. Да и не было рядом с ним на престоле никакой женщины, — никакой Иштар, Баалат и богоматери. Как это могло быть? Достаточно было призвать на помощь свой разум, чтобы понять, что в свете всех качеств бога иначе и быть не могло». (Фрагмент из романа-тетралогии Т.Манна «Иосиф и его братья»).

Тема 5 Происхождение христианства. Христианское учение

ТЕРМИНЫ

Апокалипсис, апокриф, апологеты, благодать, Благовещение, Вселенский собор, ессеи, Кумранская община, Нагорная проповедь, отцы Церкви, пасха, Рождество, Сретение, Страстная неделя, Тайная вечеря, Троица (Пятидесятница), синоптические евангелия, хилиазм

ТЕКСТЫ

Деяния святых апостолов, Евангелие от от Матфея, Евангелие от Марка, Евангелие от Луки, Евангелие от от Иоанна, Откровения Иоанна Богослова, Послания апостолов, Четвероевангелие

ПЕРСОНАЛИИ

Августин Блаженный, Андрей (апостол), Василий Великий, Григорий Великий, Григорий Назианзин, Дионисий Ареопагит, Иоанн (апостол), Иоанн Предтеча, Иосиф Обручник, Максим Исповедник, Дева Мария, Мария Магдалина, Ориген, Павел (апостол), Петр [Симон] (апостол), Понтий Пилат, Тертуллиан

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Какие духовно-нравственные качества провозглашаются Иисусом Христом как эталонные в Нагорной проповеди? (текст № 1)
- 2) Каковы основные положения Никео-Константинопольского символа веры? (текст № 2)
- 3) Как понимается Божественная Троица в учении Отцов церкви? (текст № 3)
- 4) Как понимается природа Иисуса Христа в учении Отцов церкви? (текст № 4)
- 5) Каковы основные положения святоотеческой антропологии? (текст № 5)
- 6) Какие проявления Божественного Бытия подчеркиваются Августином Блаженным как наиболее притягательные? (текст № 6)
- 7) Сравните литературно-стилистические и духовно-интеллектуальные особенности раскрытия темы Рождества в поэзии Бориса Пастернака и Иосифа Бродского (тексты № 6, 7)

1. Нагорная проповедь Иисуса Христа (Евангелие от Матфея, 5—7, 27)

5 Увидев народ, Он взошел на гору; и, когда сел, приступили к Нему ученики Его.

2 И Он, отверзши уста Свои, учил их, говоря:

3 Блаженны нищие духом, ибо их есть Царство Небесное.

4 Блаженны плачущие, ибо они утешатся.

5 Блаженны кроткие, ибо они наследуют землю.

6 Блаженны алчущие и жаждущие правды, ибо они насытятся.

7 Блаженны милостивые, ибо они помилованы будут.

8 Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят.

9 Блаженны миротворцы, ибо они будут наречены сынами Божиими.

10 Блаженны изгнанные за правду, ибо их есть Царство Небесное.

11 Блаженны вы, когда будут поносить вас и гнать и всячески неправедно злословить за Меня.

12 Радуйтесь и веселитесь, ибо велика ваша награда на небесах: так гнали и пророков, бывших прежде вас.

13 Вы — соль земли. Если же соль потеряет силу, то чем сделаешь ее соленою? Она уже ни к чему негодна, как разве выбросить ее вон на поприще людям.

14 Вы — свет мира. Не может укрыться город, стоящий на верху горы.

15 И, зажегши свечу, не ставят ее под сосудом, но на подсвечнике, и светит всем в доме.

16 Так да светит свет ваш пред людьми, чтобы они видели ваши добрые дела

и прославляли Отца вашего Небесного.

17 Не думайте, что Я пришел нарушить закон или пророков: не нарушить пришел Я, но исполнить.

Ибо истинно говорю вам: доколе не прейдут небо и земля, ни одна йота или ни одна черта не пройдет из закона, пока не исполнится все.

19 Итак, кто нарушит одну из заповедей сих малейших и научит так людей, тот малейшим наречется в Царстве Небесном; а кто сотворит и научит, тот великим наречется в Царстве Небесном.

20 Ибо, говорю вам, если праведность ваша не превзойдет праведности книжников и фарисеев, то вы не войдете в Царство Небесное.

21 Вы слышали, что сказано древним: не убивай, кто же убьет, подлежит суду.

22 А Я говорю вам, что всякий, гневающийся на брата своего напрасно, подлежит суду; кто же скажет брату своему: "рака", подлежит синадрию; а кто скажет: "безумный", подлежит геенне огненной.

23 Итак, если ты принесешь дар твой к жертвеннику и там вспомнишь, что брат твой имеет что-нибудь против тебя,

24 оставь там дар твой пред жертвенником, и пойди прежде примиришься с братом твоим, и тогда приди и принеси дар твой.

25 Мирись с соперником твоим скорее, пока ты еще на пути с ним, чтобы соперник не отдал тебя судье, а судья не отдал бы тебя слуге, и не ввергли бы тебя в темницу;

26 истинно говорю тебе: ты не выйдешь оттуда, пока не отдашь до последнего кодранта.

27 Вы слышали, что сказано древним: "не прелюбодействуй".

28 А Я говорю вам, что всякий, кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодействовал с нею в сердце своем.

29 Если же правый глаз твой соблазняет тебя, вырви его и брось от себя, ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твое было ввержено в геенну.

30 И если правая твоя рука соблазняет тебя, отсеки ее и брось от себя, ибо лучше для тебя, чтобы погиб один из членов твоих, а не все тело твое было ввержено в геенну.

31 Сказано также, что если кто разведется с женою своею, пусть даст ей разводную.

32 А Я говорю вам: кто разводится с женою своею, кроме вины прелюбодеяния, тот подает ей повод прелюбодействовать; и кто женится на разведенной, тот прелюбодействует.

33 Еще слышали вы, что сказано древним: "не преступай клятвы, но исполняй пред Господом клятвы твои".

34 А Я говорю вам: не клянись вовсе: ни небом, потому что оно престол Божий;

35 ни землею, потому что она подножие ног Его; ни Иерусалимом, потому что он город великого Царя;

36 ни головою твоею не клянись, потому что не можешь ни одного волоса сделать белым или черным.

- 37 Но да будет слово ваше: "да, да"; "нет, нет"; а что сверх этого, то от лукавого.
- 38 Вы слышали, что сказано: "око за око и зуб за зуб".
- 39 А Я говорю вам: не противься злому. Но кто ударит тебя в правую щеку твою, обрати к нему и другую;
- 40 и кто захочет судиться с тобою и взять у тебя рубашку, отдай ему и верхнюю одежду;
- 41 и кто принудит тебя идти с ним одно поприще, иди с ним два.
- 42 Просящему у тебя дай, и от хотящего занять у тебя не отвращайся.
- 43 Вы слышали, что сказано: "люби ближнего твоего и ненавидь врага твоего".
- 44 А Я говорю вам: любите врагов ваших, благословляйте проклинающих вас, благотворите ненавидящим вас и молитесь за обижающих вас и гонящих вас,
- 45 да будете сынами Отца вашего Небесного, ибо Он повелевает солнцу Своему восходить над злыми и добрыми и посылает дождь на праведных и неправедных.
- 46 Ибо если вы будете любить любящих вас, какая вам награда? Не то же ли делают и мытари?
- 47 И если вы приветствуете только братьев ваших, что особенного делаете? Не так же ли поступают и язычники?
- 48 Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный.
- 6 Смотрите, не творите милостыни вашей пред людьми с тем, чтобы они видели вас: иначе не будет вам награды от Отца вашего Небесного.
- 2 Итак, когда творишь милостыню, не трубить перед собою, как делают лицемеры в синагогах и на улицах, чтобы прославляли их люди. Истинно говорю вам: они уже получают награду свою.
- 3 У тебя же, когда творишь милостыню, пусть левая рука твоя не знает, что делает правая,
- 4 чтобы милостыня твоя была втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно.
- 5 И, когда молишься, не будь, как лицемеры, которые любят в синагогах и на углах улиц, останавливаясь, молиться, чтобы показаться перед людьми. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою.
- 6 Ты же, когда молишься, войди в комнату твою и, затворив дверь твою, помолись Отцу твоему, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно.
- 7 А молясь, не говорите лишнего, как язычники, ибо они думают, что в многословии своем будут услышаны;
- 8 не уподобляйтесь им, ибо знает Отец ваш, в чем вы имеете нужду, прежде вашего прошения у Него.
- 9 Молитесь же так: Отче наш, сущий на небесах! да святится имя Твое;
- 10 да придет Царствие Твое: да будет воля Твоя и на земле, как на небе:
- 11 хлеб наш насущный дай нам на сей день;
- 12 и прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим;

- 13 и не введи нас в искушение, но избавь нас от лукавого. Ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь.
- 14 Ибо если вы будете прощать людям согрешения их, то простит и вам Отец ваш Небесный,
- 15 а если не будете прощать людям согрешения их, то и Отец ваш не простит вам согрешений ваших.
- 16 Также, когда поститесь, не будьте унылы, как лицемеры, ибо они принимают на себя мрачные лица, чтобы показаться людям постящимися. Истинно говорю вам, что они уже получают награду свою.
- 17 А ты, когда постишься, помажь голову твою и умой лице твое,
- 18 чтобы явиться постящимся не пред людьми, но пред Отцом твоим, Который втайне; и Отец твой, видящий тайное, воздаст тебе явно.
- 19 Не собирайте себе сокровищ на земле, где моль и ржа истребляют и где воры подкапывают и крадут,
- 20 но собирайте себе сокровища на небе, где ни моль, ни ржа не истребляют и где воры не подкапывают и не крадут,
- 21 ибо где сокровище ваше, там будет и сердце ваше.
- 22 Светильник для тела есть око. Итак, если око твое будет чисто, то все тело твое будет светло;
- 23 если же око твое будет худо, то все тело твое будет темно. Итак, если свет, который в тебе, тьма, то какова же тьма?
- 24 Никто не может служить двум господам: ибо или одного будет ненавидеть, а другого любить; или одному станет усердствовать, а о другом не радеть. Не можете служить Богу и мамоне.
- 25 Посему говорю вам: не заботьтесь для души вашей, что вам есть и что пить, ни для тела вашего, во что одеться. Душа не больше ли пищи, и тело одежды?
- 26 Взгляните на птиц небесных: они ни сеют, ни жнут, ни собирают в житницы; и Отец ваш Небесный питает их. Вы не гораздо ли лучше их?
- 27 Да и кто из вас, заботясь, может прибавить себе росту хотя на один локоть?
- 28 И об одежде что заботитесь? Посмотрите на полевые лилии, как они растут: ни трудятся, ни прядут;
- 29 но говорю вам, что и Соломон во всей славе своей не одевался так, как всякая из них;
- 30 если же траву полевую, которая сегодня есть, а завтра будет брошена в печь, Бог так одевает, кольми паче вас, маловеры!
- 31 Итак не заботьтесь и не говорите: "что нам есть?" или "что пить?" или "во что одеться?"
- 32 потому что всего этого ищут язычники, и потому что Отец ваш Небесный знает, что вы имеете нужду во всем этом.
- 33 Ищите же прежде Царства Божия и правды Его, и это все приложится вам.
- 34 Итак не заботьтесь о завтрашнем дне, ибо завтрашний сам будет заботиться о своем: довольно для каждого дня своей заботы.
- 7 Не судите, да не судимы будете, ибо каким судом судите, таким будете

судимы; и какую мерою мерите, такую и вам будут мерить.

3 И что ты смотришь на сучок в глазе брата твоего, а бревно в твоём глазе не чувствуешь?

4 Или как скажешь брату твоему: "дай, я выну сучок из глаза твоего", а вот, в твоём глазе бревно?

5 Лицемер! вынь прежде бревно из твоего глаза и тогда увидишь, как вынуть сучок из глаза брата твоего.

Не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего перед свиньями, чтобы они не попрали его ногами своими и, обратившись, не растерзали вас.

7 Просите, и дано будет вам; ищите, и найдете; стучите, и отворят вам;

8 ибо всякий просящий получает, и ищущий находит, и стучащему отворят.

9 Есть ли между вами такой человек, который, когда сын его попросит у него хлеба, подал бы ему камень?

10 и когда попросит рыбы, подал бы ему змею?

11 Итак если вы, будучи злы, умеете даяния благие давать детям вашим, тем более Отец ваш Небесный даст блага просящим у Него.

12 Итак во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, так поступайте и вы с ними, ибо в этом закон и пророки.

13 Входите тесными вратами, потому что широки врата и пространен путь, ведущие в погибель, и многие идут ими;

14 потому что тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и немногие находят их.

15 Берегитесь лжепророков, которые приходят к вам в овечьей одежде, а внутри суть волки хищные.

16 По плодам их узнаете их. Собирают ли с терновника виноград, или с репейника смоквы?

17 Так всякое дерево доброе приносит и плоды добрые, а худое дерево приносит и плоды худые.

18 Не может дерево доброе приносить плоды худые, ни дерево худое приносить плоды добрые.

19 Всякое дерево, не приносящее плода доброго, срубают и бросают в огонь.

20 Итак по плодам их узнаете их.

21 Не всякий, говорящий Мне: "Господи! Господи!", войдет в Царство Небесное, но исполняющий волю Отца Моего Небесного.

22 Многие скажут Мне в тот день: "Господи Господи! не от Твоего ли имени мы пророчествовали? и не Твоим ли именем бесов и не Твоим ли именем многие чудеса твои ли?"

23 И тогда объявлю им: "Я никогда не знал вас; отойдите от Меня, делающие беззаконие".

24 Итак всякого, кто слушает слова Мои сии и исполняет их, уподоблю мужу благоразумному, который построил дом свой на камне;

25 и пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры, и устремились на дом тот, и он не упал, потому что основан был на камне.

26 А всякий, кто слушает сии слова Мои и не исполняет их, уподобится человеку безрассудному, который построил дом свой на песке;

27 и пошел дождь, и разлились реки, и подули ветры, и налегли на дом тот; и

он упал, и было падение его великое».

2. Никео-Константинопольский символ веры

«Веруем во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым (т.е. сотворившего небо и землю, всё видимое и невидимое). И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век (т.е. рождённого от Отца прежде всякого времени): Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша (т.е. через Которого всё произошло). Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася. Распятого же за ны (т.е. за нас) при Понтийском Пилате, и страдавша, и погребенна. И воскресшаго в третий день, по Писанием (т.е. как было предсказано в Писании). И возшедшаго на небеса, и седяща одесную Отца. И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым (т.е. Который опять придёт во славе, чтобы судить живых и мёртвых), Его же Царствию не будет конца. И в Духа Святаго, Господа, животворящаго, Иже от Отца Исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и славима (т.е. Которому поклоняемся и которого славим вместе с Отцом и Сыном), глаголавшаго пророки (т.е. Который говорил через пророков). Во едину святую соборную и Апостольскую Церковь. Исповедую едино крещение во оставление грехов. Чаю (т.е. жду) воскресения мертвых. И жизни будущаго века. Аминь».

(Хопко Ф. «Основы православия»).

3. Святоотеческое учение о Троице

«Св. Григорий Богослов в своем Слове на Крещение говорит: «Я еще не начал думать об Единице, как Троица озаряет меня Своим сиянием. Едва я начал думать о Троице, как Единица снова охватывает меня. Когда Один из Трех представляется мне, я думаю, что Это целое, до того мой взор наполнен Им, а остальное ускользает от меня: ибо в моем уме, слишком ограниченном чтобы понять одного, не имеется больше места для другого. Когда я объединяю Трех в одной и той же мысли, я вижу единый светоч, но не могу разделить или рассмотреть соединенного света... Единица приходит в движение от Своего богатства, двоица преодолена, ибо Божество выше материи и формы; Троица замыкается в совершенстве, ибо Она первая преодолевает состав двоицы. Таким образом, Божество не пребывает ограниченным, но и не распространяется до бесконечности. Первое было бы бесславным, а второе — противоречащим порядку, одно было бы совершенно в духе иудейства, а второе — эллинства и многобожия». Здесь как бы просвечивает тайна числа «Три»: Божество не единично и не множественно; Его совершенство превышает множественности, коренящейся в двоичности (вспомним бесконечные диады гностиков и дуализм платоников), и находит Свое выражение в Троичности. Слова «находит Свое выражение» сюда, собственно, не подходят: Божеству нет необходимости выражать Свое совершенство ни Самому Себе, ни другим. Оно есть Троица...

[Три — это] «наименование соединяет то, что соединено по естеству, и не позволяет, чтобы с распадением числа разрушилось неразрушимое». Два — число разделяющее, три — число, превосходящее разделение: единое и множественное оказываются собранными и вписанными в Троицу: «Когда я называю Бога, я называю Отца, Сына и Святого Духа. Не потому, что я предполагаю, что Божество рассеяно — это значило бы вернуться к путанице ложных богов; и не потому, чтобы я считал Божество собранным воедино — это значило бы Его обеднить. Итак, я не хочу впасть в иудейство, ради божественного единодержавия, ни в эллинизм, из-за множества богов».

(Вл. Лосский. «Очерк мистического богословия Восточной церкви»).

4. Святоотеческая христология

«Христу как Богу, по причине тождества ипостаси, усвояются имена, свойства и действия, принадлежащие Ему по человечеству и наоборот — как человеку усвояются имена, свойства и действия, принадлежащие Ему по Божеству... Это общение имеет для себя основание в том, что Христос есть «весь Бог вместе с плотию Его, и весь человек вместе с пребожественным Божеством Его» (Иоанн Дамаскин). [Божественная и человеческая] природы рассматриваются как нераздельно соединенные в единой личности Христа, а не в отдельности одна от другой, потому что хотя «Христос весь есть Бог, но не все в Нем Бог»; равным образом, хотя «Он весь есть совершенный человек, но не все в Нем человек» (Иоанн Дамаскин)».

(Христианство. Энциклопедический словарь. Т. 3. — М., 1995).

5. Антропологическое учение Отцов Церкви

«Если человек содержит в себе все входящие в мир элементы, то не в этом его истинное совершенство, его слава: «Нет ничего замечательного в том,— говорит св. Григорий Нисский,— что хотят сделать из человека образ и подобие вселенной; ибо земля преходит, небо изменяется и всё их содержимое столь же преходяще, как и содержащее». Говорили: человек — микрокосм и, думая возвеличить человеческую природу этим напыщенным наименованием, не заметили, что человек одновременно оказывается наделенным качествами мошек и мышей». Совершенство человека заключается не в том, что уподобляет его совокупности тварного, а в том, что отличает его от космоса и уподобляет Творцу. Откровение говорит нам, что человек был создан по образу и подобию Божию.

Все отцы Церкви, как восточные, так и западные, видят в самом факте сотворения человека по образу и подобию Бога превечную соустроенность, первоначальную согласованность между существом человеческим и Существом Божественным. Однако богословское освещение этой откровенной истины в восточном и западном предании часто различно, хотя несколько не противоречиво. Блаженный Августин стремится составить понятие о Боге, исходя из нашей сообразности Богу, и пытается открыть в Нем то, что мы сами находим в своей душе, сотворенной по Его образу. Это — метод психологических аналогий, приложимый к познанию Бога, к богословию. Святой же Григорий Нисский, например,—

наоборот, отправляется от того, что Откровение говорит нам о Боге, чтобы затем найти в человеке то, что соответствует в нем образу Божию. Эхо — метод богословский, примененный к науке о человеке, к антропологии. Первый стремится познать Бога, исходя из сотворенного по Его образу человека; второй хочет определить истинную природу человека, исходя из понятия о Боге, по образу Которого был создан человек.

...Нашу сообразность Богу видят то в царственном достоинстве человека, в его превосходстве над чувственным космосом, то в его духовной природе, в душе или же в главенствующей части, управляющей его существом, в уме, в высших его способностях — в интеллекте, разуме, или же в свойственной человеку свободе, в его способности внутреннего самоопределения — в силу которого человек сам является началом своих действий. Иногда образ Божий уподобляют какому-нибудь качеству души, ее простоте, ее бессмертию, или же его отождествляют со способностью души познавать Бога, жить в общении с Ним, способностью Ему приобщаться, а также с пребыванием Святого Духа в душе человека. Иногда, как в «Духовных беседах», приписываемых св. Макарию Египетскому, образ Божий представляется в двойном аспекте: это, прежде всего — формальная свобода человека, свобода воли или свобода выбора, которая не может быть уничтожена грехом; с другой стороны,— это «небесный образ» — положительное содержание нашей сообразности, каковым является общение с Богом...

...Св. Григорий Богослов толкует текст книги Бытия следующим образом: «Слово, взяв часть новосозданной земли, бессмертными руками составило мой образ и уделило ему Своей жизни, потому что послало в него Дух, который есть струя неведомого Божества. Так из персти и дыхания создан человек — образ Бессмертного, потому что в обоих царствует естество ума. Посему, как земля, привязан я к здешней жизни и, как частица Божественного, ношу в груди любовь к жизни будущей». В том же слове, посвященном душе, он говорит: «Душа есть Божие дыхание и, будучи небесною, она терпит смешение с перстным. Это свет, заключенный в пещере, однако же Божественный и неугасимый».

...В одной из своих «Бесед» св. Григорий Богослов указывает на приобщение к Божеству, говоря о «трех светах», из которых первый — Бог, «Свет высочайший, непреступный, неизреченный; второй — ангелы, «некая струя» или соучастие Первому Свету; третий свет — это человек, называемый тоже светом, ибо дух его озарен «Первообразным Светом», который есть Бог»...

...Св. Григорий Нисский понимает... образ Божий как конечное совершенство, как обоженное состояние человека, участвующего в Божественной плироме, в преизбытке Божественной благодати. Поэтому, говоря о сообразности, ограниченной причастием только некоторым благам, об образе установления, св. Григорий Нисский видит свойственное человеку, как созданному по образу Божию, прежде всего в том, что «человек освобожден от необходимости и не подчинен владычеству

природы, но может свободно самоопределяться по своему усмотрению. Ибо добродетель независима и сама по себе госпожа».

...Как образ Божий, человек — существо личностное, стоящее перед Богом. Бог обращается к нему как к личности, и человек ему отвечает. Св. Василий Великий говорит, что человек есть тварь, получившая повеление стать богом».

(Вл. Лосский. «Очерк мистического богословия Восточной церкви»).

6. Августин Блаженный о любви к Богу

«Что же, любя Тебя, люблю я? Не телесную красоту, не временную прелесть, не сияние вот этого света, столь милого для глаз, не сладкие мелодии всяких песен, не благоухание цветов, мазей и курений, не манну и мед, не члены, приятные земным объятиям, — не это люблю я, любя Бога моего. И, однако, я люблю некий свет и некий голос, некий аромат и некую пищу и некие объятия — когда люблю Бога моего; это свет, голос, аромат, пища, объятия внутреннего моего человека — там, где душе моей сияет свет, который не ограничен пространством, где звучит голос, который время не заставит умокнуть, где разлит аромат, который не развеет ветром, где пища не теряет вкуса при сытости, где объятия не размыкаются от пресыщения. Вот что люблю я, любя Бога моего».

(Из «Исповеди» Блаженного Августина)

7. Б.Пастернак. Рождественская звезда

Стояла зима.
Дул ветер из степи.
И холодно было младенцу в вертепе
На склоне холма.

Его согревало дыханье вола.
Домашние звери
Стояли в пещере.
Над яслями теплая дымка плыла.

Доху отряхнув от постельной трухи
И зернышек проса,
Смотрели с утеса
Спросонья в полночную даль пастухи.

Вдали было поле в снегу и погост,
Ограды, надгробья,
Оглобля в сугробе,
И небо над кладбищем, полное звезд.

А рядом, неведомая перед тем,
Застенчивей площадки
В оконце сторожки
Мерцала звезда по пути в Вифлеем.

Она пламенела, как стог, в стороне
От неба и Бога,
Как отблеск поджога,
Как хутор в огне и пожар на гумне.

Она возвышалась горящей скирдой
Соломы и сена
Средь целой Вселенной,
Встревоженной этою новой звездой.

Растущее зарево рдело над ней
И значило что-то,
И три звездочета
Спешили на зов небывалых огней
За ними везли на верблюдах дары.
И ослики в сбруе, один малорослей
Другого, шажками спускались с горы,
И странным виденьем грядущей поры

Вставало вдали всё пришедшее после.
Все мысли веков, все мечты, все миры,
Всё будущее галерей и музеев,
Все шалости фей, все дела чародеев,
Все елки на свете, все сны детворы.
Весь трепет затепленных свечек, все цепи,
Всё великолепье цветной мишуры...
Всё злей и свирепей дул ветер из степи...
Все яблоки, все золотые шары.

Часть пруда скрывали верхушки ольхи,
Но часть было видно отлично отсюда
Сквозь гнезда грачей и деревьев верхи.
Как шли вдоль запруды ослы и верблюды,
Могли хорошо разглядеть пастухи.

— Пойдемте со всеми, поклонимся чуду,—
Сказали они, запахнув кожухи.
От шарканья по снегу сделалось жарко.
По яркой поляне листьями слюды
Вели за хибарку босые следы.
На эти следы, как на пламя огарка,
Ворчали овчарки при свете звезды.

Морозная ночь походила на сказку,

И кто-то с навьюженной снежной гряды
Всё время незримо входил в их ряды.
Собаки брели, озираясь с опаской,
И жались к подпаску, и ждали беды.

По той же дороге, чрез эту же местность
Шло несколько ангелов в гуще толпы.
Незримыми делала их бестелесность,
Но шаг оставлял отпечаток стопы.

У камня толпилась орава народу.
Светало. Означились кедров стволы.
А кто вы такие? — спросила Мария.
Мы племя пастушье и неба послы,
Пришли вознести вам обоим хвалы.
Всем вместе нельзя. Подождите у входа.

Средь серой, как пепел, предутренней мглы
Топтались погонщики и овцеводы,
Ругались со всадниками пешеходы,
У выдолбленной водопойной колоды
Ревели верблюды, лягались ослы.

Светало. Рассвет, как пылинки золы,
Последние звезды сметал с небосвода.
И только волхвов из несметного сброда
Впустила Мария в отверстие скалы.

Он спал, весь сияющий, в яслях из дуба,
Как месяца луч в углубленье дупла.
Ему заменяли овчинную шубу
Ослиные губы и ноздри вола.

Стояли в тени, словно в сумраке хлева,
Шептались, едва подбирая слова.
Вдруг кто-то в потемках, немного налево
От яслей рукой отодвинул волхва,
И тот оглянулся: с порога на Деву,
Как гостя, смотрела звезда Рождества.

8. И. Бродский. Рождественская звезда

В холодную пору, в местности, привычной скорей к жаре,
чем к холоду, к плоской поверхности более, чем к горе,
младенец родился в пещере, чтоб мир спасти;

мело, как только в пустыне может зимой мести.

Ему все казалось огромным: грудь матери, желтый пар из воловьих ноздрей, волхвы — Балтазар, Гаспар, Мельхиор; их подарки, втащенные сюда.

Он был всего лишь точкой.

И точкой была звезда.

Внимательно, не мигая, сквозь редкие облака на лежащего в яслях ребенка издалека, из глубины Вселенной, с другого ее конца, звезда смотрела в пещеру. И это был взгляд Отца.

ТЕМА 6 ПРАВОСЛАВИЕ

ТЕРМИНЫ

Автокефалия, архиепископ, архиерей, архиерейский собор, архимандрит, благоверный, благочинный, блаженный, восточные отцы Церкви, диакон, епархия, исихазм, исповедник, митрополит, митрополия, монашество, мученик, обожение, патриарх, патриархия, поместная церковь, поместный собор, праведник, преподобный, святитель, священник (иерей), соборность, старообрядчество

ПЕРСОНАЛИИ

Патриарх Алексей II (Ридигер), преподобный Андрей Рублев, благоверный князь Владимир Киевский, иконописец Дионисий, святитель Игнатий Брянчанинов, митрополит Илларион, блаженная Ксения Петербургская, патриарх Никон, преподобный Серафим Саровский, преподобный Сергей Радонежский, преподобный Феофан Грек, патриарх Тихон (Белавин)

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ НА СЕМИНАРСКОМ ЗАНЯТИИ

1. Типологические черты православия.
2. Этапы истории Русской православной церкви.
3. Православие на Беларуси.
4. Социокультурная роль православия в восточнославянском регионе.

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ ДОКЛАДОВ

Крещения Руси: социокультурные и политические аспекты.
Православная церковь и развитие древнерусской государственности.
Православная церковь и развитие белорусской культуры.
Преподобная Евфросинья Полоцкая: жизнь и подвижнические труды.
Святитель Кирилл Туровский как выдающийся подвижник и богослов.
Православие и художественная культура Беларуси.
Духовно-аскетический опыт в православии.
Чины святости Православной церкви.
Православное монашество: духовный идеал и культурное значение.

Преподобный Сергей Радонежский – молитвенник земли русской.
Социальное учение РПЦ.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Почему, на Ваш взгляд, православие опирается на традиционалистские установки? (текст № 1)
- 2) К каким состояниям души должна привести молитва согласно Игнатию Брянчанинову? (текст № 2)
- 3) Какие черты присущи православному монашескому опыту? (текст № 3)
- 4) Какие подвижнические труды Евфросиньи Полоцкой предопределили ее почитание как святой покровительницы Беларуси? (текст № 4)
- 5) Как Русская православная церковь отвечает на вызовы современности? (текст № 5)
- 6) Какие православные темы нашли отражение в приводимых образцах русской лирической поэзии? (тексты №№ 6-8)

1. Традиционалистская установка православия

«Тот образ исповедания веры, который мы сохраним, тот образ жизни, которым водимся, тот образ освящения, который приемлем, — вообще путь спасения, коим течем, есть тот самый, который водворен на земле апостолами и от них друг-другопримательно дошел до нас и среди вас пребывает без всякого изменения — без прибавления и убавления... Прибавлениями, изменениями, развитием могут хвалиться другие общества христианские, отпадшие от истинной Церкви Божией».
(Св. Феофан Затворник).

2. Молитвенное состояние духа по святителю Игнатию Брянчанинову

«Плоды истинной молитвы: светлый мир души, соединенный с тихой, молчаливой радостью, чуждой мечтательности, самомнения и разгоряченных порывов и движений; любовь к ближним, не отделяющая для любви добрых от злых... но ходатайствующая обо всех пред Богом, как о себе.

Во время молитвы не ищи восторгов, не приводи в движение твоих нервов, не горячи крови. Напротив, содержи сердце в глубоком спокойствии, в которое оно приводится чувством покаяния.

Молитва краткая... и безыскусственная... способна выразить чувства раскаяния и самоосуждения, когда наполнится ими сердце.

Прошения, из которых состоит молитва Господня,— прошения даров духовных, приобретенных человечеству Искуплением. Нет слова в молитве о плотских временных нуждах человека.

Дана молитва Господня грешникам, и прежде всего они научаются просить у Бога, Отца своего, да святится имя Его. В этом прошении

человека заключается сознание греховности, падения. В этом прощении заключается прошение о даровании искреннего покаяния.

Правильное упражнение Молитвой Иисусовой вытекает само собою из правильных понятий о Боге, о всесвятом имени Господа Иисуса и об отношении человека к Богу.

Слова Молитвы (Иисусовой) должно произносить очень неспешно, даже протяжно, чтобы ум имел возможность заключаться в слова.

Начинающему обучаться Молитве Иисусовой очень помогает ежедневное келейное правило из известного числа земных и поясных поклонов, соответственно силам. Полагаются поклоны неспешно, с чувством покаяния, и при каждом поклоне произносится Молитва Иисусова».

3. Опыт монашеского духовного делания

«Что свойственно делать подвижнику, пребывающему в безмолвии, в келии своей? — Разве человек рачительный и трезвенный душою имеет нужду спрашивать, как ему вести себя, когда он бывает один с собою? — Какое иное занятие у монаха в келии его, кроме плача? И какое другое занятие лучше этого? Самое пребывание монаха и одиночество его, уподобляясь пребыванию во гробе, далекому от радости человеческой, учат его, что деятельность его — плач... Будем же молить Господа даровать нам плачь. Ибо если получим сию благодать, лучшую и превосходнейшую прочих дарований, то при помощи ея достигнем чистоты. А как скоро достигнешь ее, то не отнимется уже она от нас до самого исхода нашего из жизни сей...

Блаженны чистые сердцем, потому что нет времени, когда бы не услаждались они сладостью слезь, — в коей всегда зрят они и Господа. Пока еще слезы у них на глазах, они сподобляются зрению откровений Его на высоте молитвы своей; и нет у них молитвы без слезь. Сие-то и значить сказанное Господомь: *блажени плачущие, яко они утешатся* (Мф. 5, 4). Ибо когда монах сподобился с помощью слезь прейти область страстей и вступить в равнину душевной чистоты, тогда сретает его утешение, какое плачущимь дать Богъ за чистоту их. Пролить слезы и плакать — дароваше бесстрастных ...Слезы плачущаго и сетующаго временно могут не только путеводить его к бесстрастию, но и совершенно очистить и освободить умь его от памятования страстей...»

(Исаак Сириин. «Подвижнические наставления»).

4. Из жития преподобной Евфросинии Полоцкой

«... Род первого христианского Полоцкого князя Изяслава отличался глубоким благочестием, усердием к строению и украшению храмов Божиих и вообще самоотверженной преданностью православной вере. Из этой благочестивой семьи князей полоцких и происходит преподобная Евфросиния, родившаяся от князя Георгия и жены его Софии в 1102 году. Родители, по обычаю того времени, дали своей дочери семейное имя — Предислава. Богобоязненная и благочестивая семья воспитывала детей своих в страхе Божиим, давая им образование, которое в то время исключительно было духовное, церковное; причем и княжеские дети прежде всего обучались чтению

Священного Писания, богослужебных и вообще назидательных книг. Поэтому и княжна Предислава, подрастая, стала также учиться книжной мудрости того времени, изучая Священное Писание и прочие душеспасительные книги, и с самых ранних лет поражала своих родителей и учителей прилежанием и сообразительностью. Благодать Божия явно почивала на ней, и в короткое время наставлением Святого Духа Предислава уразумела сокровенную в писаниях Божию истину и превзошла в книжном учении своих братьев и сестер. С самых ранних лет в юной княжне уже видно было начало высоких добродетелей, которыми она прославилась перед Богом и людьми в зрелом возрасте. Находя усладу и силу в чтении Священного Писания, добрая княжна любила бывать в храме Божиим и большую часть времени проводила в молитве, а своим отвращением от земных забав и утех наглядно доказала свою искреннюю и горячую любовь к распятому за грехи наши Божию Сыну. Ее духовной красоте и совершенствам соответствовала и ее телесная красота и необыкновенная привлекательность: «Бе бо лепа лицем», — говорит о ней «Степенная книга».

И вот слухи о том, что в семье князей Полоцких растет прекрасная, богато одаренная духовными совершенствами юная девица, стали распространяться по земле Полоцкой и в соседних княжествах. Едва достигла Предислава отроческого возраста, — двенадцати лет, — как стали являться к родителям ее знатные люди и князья, прося руки ее или для своих сыновей, или для себя. Родители ее, выбрав из всех, просивших ее в жены, самого достойного юношу, сказали о том дочери своей, предлагая ей вступить с ним в брак. Но не земного жениха избрала себе мудрая отроковица; всей светлой душой она стремилась к небесному Жениху-Христу, желая в ангелоподобном девстве служить Ему одному всю свою жизнь.

Наставляемая от Святого Духа, юная Предислава размышляла в себе так: «Как это будет, что отец мой мыслит сочетать меня мужу? Но если так случится, то никак невозможно будет мне избежать забот и печалей мира сего! Что успели все те люди, которые жили раньше нас; они венчались, выходили замуж, княжили, но память о них прошла, стинула, как паутина или пыль, не оставив по себе на земле никаких следов. А вот те жены, которые пошли за Христом, посвятивши жизнь свою Ему, как Жениху, и отдали ему тело свое на мучения и смерть или провели время жития своего в строгом посте и молитве, — они остались памятны на земле и записаны на Небесах, где со святыми Ангелами и человеками вечно ликуют, вознося непрестанное благодарение Спасителю Богу. Земная же слава — дым и прах; подобно пару расходуется она по ветру и проходит без следа».

Размышляя так и все более возгораясь любовью к Богу, Предислава решила постричься во святой монашеский образ, чтобы под руководством игумении и стариц-инокинь утвердиться в вере Христовой, «учащися, како страх Божий утвердити в сердце своем и како течение скончати». Пример тетки ее, вдовы князя Романа, был у нее перед глазами, и к ней решила она обратиться с просьбою помочь ей уйти от мира с его соблазнами и спасти свою душу для вечного Царствия Божия. Боясь, как бы отец и мать, узнав о ее решении, не

стали ей препятствовать, добродетельная Предислава тайно от всех ушла из родного княжеского дворца и пришла в Борисоглебский монастырь к родственнице игумении. С удивлением увидела пред собой маститая инокиня эту прекрасную благочестивую юную княжну, но еще больше удивилась и поразилась она, услышав ее просьбу принять ее в монастырь и постричь в черницы. Долго в сердечном смятении и горе молчала блаженная игумения, склонив голову, и после тяжелого раздумья подняла лицо свое и, «воззревши на юность» племянницы, стала уговаривать ее отказаться от этого намерения, изображая ей ту счастливую жизнь, которая ожидала ее в родной семье, юность возраста, тяготы монашеского жития и, наконец, грозный и тяжкий гнев ее отца в случае пострижения. Но Предислава ответила ей так: «Госпожа и мать! Все в этом мире прекрасно и славно, но вскоре минует яко сон, яко цвет увядает; а наслаждение сокровенной красотой и сладостью Бога в священном посте и молитве пребывает во веки; ибо сказано в Писании: „Око не виде, ни ухо слыша, ни на сердце человеку взыде, яже уготова Бог любящим Его“. Отца моего боишься? Не бойся, госпожа моя, убойся более Господа, владеющего всею тварию, и не лиши меня ангельского чина».

Уступая просьбам Предиславы и уразумев великую сердечную любовь ее ко Господу Иисусу Христу и непремное желание хранения девства Царствия ради Небесного, игумения повелела бывшему в ее обители священнику постричь Предиславу и дать ей имя Евфросиния. И сокрылась под этим именем и монашеским одеянием временная красота юной княжны Предиславы, чтобы в течение последующих пятидесяти лет подвижнического молитвенного жития под этим смиренным одеянием созрела вечная лучезарная красота божественной святости и любви!..

Когда родители блаженной княжны узнали обо всем происшедшем, то преисполнились великой скорби и жалости и тотчас отправились в монастырь. Увидев здесь дочь свою в иноческом образе, они предались неудержимому плачу. Целуя ее, они говорили: «Дочь наша, что ты сделала с нами, отчего не сказала нам о своем намерении, за что оставила нас? Как горько, как тяжело нам терять тебя!» Плакали вместе с родителями и все родные ее, грустя о разлуке с ней. Но блаженная Евфросиния, не смущаясь слезами родительскими, советовала им не плакать, а радоваться тому, что имеют дочь свою обрученную Небесному Царю Христу.

В монастыре преподобная Евфросиния пребывала в постоянном посте и молитвах и вместе с прочими инокинями исполняла все монастырские труды, подчиняясь им с великим смирением.

Спустя несколько лет преподобная Евфросиния возжелала еще более усовершенствоваться в подвигах духовных и для сего испросила у епископа Полоцкого Илии позволение поселиться при княжеской великой церкви в честь святой Софии (Премудрости Божией) в одной придельной (боковой) комнатке (каморке). В этом она подражала древним благочестивым девам Иерусалимским, в числе которых была и Пресвятая Богородица, жительствовавшим при храме Соломоновом в особых комнатках, при церковной стене устроенных. Епископ же, видя святое ее житие и пламенную любовь к Богу, благословил это доброе

желание сердца ее; и пребывала святая Евфросиния, как ангел Божий, в этой комнатке при церкви, молясь всегда днем и ночью и славословя Бога. В свободное же от молитвы время она списывала священные книги, которые продавала в богатые монастыри и церкви, а деньги, вырученные от продажи священных книг, раздавала нищим. Для бедных же церквей она писала Евангелия даром.

И так пребывая и подвизаясь при церкви святой Софии достаточное время, однажды ночью, после молитвенного бдения, преподобная Евфросиния увидела в сонном видении Ангела Божия, который, взяв ее за руку, повел за город к месту, называвшемуся Сельцом (где был загородный летний дом епископа Полоцкого с малой деревянной церковью в честь Святого Спаса), и сказал ей: «Подобает тебе здесь пребывать, потому что Бог чрез тебя на этом месте многих приведет ко спасению». Это видение повторилось во второй и третий раз, так что, проснувшись, Преподобная была сильно удивлена и благодарила Бога за то, что Он сподобил ее видеть святого Ангела, и с радостью приняла это Божие повеление, говоря себе: «Готово сердце мое, Боже, готово сердце мое!» Между тем в ночь такое же видение было и епископу Илии. Ему также явился Ангел Божий и сказал: «Веди рабу Божию Евфросинию к церкви Святого Спаса на Сельце и посели ее при той церкви, чтобы устроила там обитель посвятивших себе Богу дев, которых Он спасет чрез эту рабу Свою. Ибо молитва ее, как миро благоуханное, восходит к Богу, и на ней почиет Дух Святой, как венец на главе царевой; и как сияет солнце во вселенной, так просияло житие ее пред Ангелами Божиими». На сем видение кончилось, и епископ, пробудившись от сна, немедленно отправился к преподобной Евфросинии, дабы возвестить ей волю Божию. Она же и свое видение рассказала епископу, и оба благодарили Бога. Затем, побеседовав с нею о спасении души, епископ сказал: «Дочь моя, хочу я сказать тебе одно слово, а ты прими с любовью. В этой церковной клети, в которой ты живешь, не подобает тебе долее оставаться. Здесь народ мешает тебе в твоих благочестивых подвигах — посте и молитве; а церковь Спаса на Сельце, где погребены прежде меня бывшие епископы, отдалена, уединена; иди, поселись там, и Господь споспешествует тебе в молитвах и трудах твоих, прославит и возвеличит это место». Преподобная Евфросиния, услышав от епископа поведенное ему ночью Ангелом, с радостью приняла приказание епископа и решила оставить великую церковь (собор) святой Софии, чтобы поселиться в новом месте, указанном ей Божиим повелением.

Тогда епископ, призвав дядю Евфросинии, князя Бориса, бывшего владетельным (1119-1128), и отца ее Георгия, и многих бояр, и прочих честных мужей и поведав им Божие изволение, сказал: «Вот я при вашем управлении в присутствии вас даю Евфросинии место при церкви Святого Спаса на Сельце; дабы там был монастырь девический. Пусть никто из потомков не препятствует ей и не отнимает у нее того, что я дал ей». Князья выразили свое согласие на это распоряжение епископа и сказали Преподобной: «Сделай так, как велит Владыка, он всем нам отец, слушай его». Вся сияющая радостью, готовая

покориться воле Божией, Преподобная ответила: «Рада, иду, как велит Господь, так и будет».

Итак, простившись с родными, поклонившись храму святой Софии, где столько лет провела она в неустанной молитве, и приняв благословение от епископа, преподобная Евфросиния вскоре вместе с одной инокиней оставила церковь святой Софии, чтобы поселиться навсегда на епископском Сельце, где ныне красуется созданная ею обитель.

Войдя в маленькую, весьма ветхую, деревянную церковку Святого Спаса, она долго и горячо молилась, говоря: «Ты, Господи, заповедал святым своим апостолам: не носите с собою ничего, кроме жезла; и вот я, последуя слову Твоему, взшла на это место, ничего не имея с собою. Вместо всякого имущества принесла эти книги, которыми утешается моя душа и увеселяется сердце; больше этих еще трех хлебцов ничего не имею, надеясь на Тебя, Помощника и Кормителя. Ибо Ты — Отец убогим, Одевание нагим, обидимым Помощник, и да будет имя Твое благословенно на рабе Твоей Евфросинии отселе и до века, аминь».

Так и осталась Преподобная при этой церкви, продолжая свою жизнь, полную подвигов благочестия и истинной праведности, непрестанно молясь о том, чтобы Господь Вседержитель помог ей устроить это место. И Господь услышал молитву ее вскоре. Князья-родственники охотно обстроили монастырь для дев, хотящих под руководством преподобной Евфросинии в чистоте работать Христу. Между тем, слухи о праведном, благодатном житии Преподобной распространились по местам ближним и дальним. К ней стали стекаться девицы как знатного рода, так и простолюдинки, прося научить их, просветить и спасти их душу. Преподобная встречала их с радостью; они принимали иноческий чин, и в непродолжительное время здесь образовался женский монастырь, в котором Преподобная своим добродетельным житием в звании Игуменнии стала истинною наставницею и предводительницею ко спасению.

Итак, восходя от силы в силу в исполнении спасительных Божиих повелений, Преподобная, спустя некоторое время, возжелала приобщить к святому иноческому житию некоторых ближайших сродниц своих и ради сего послала сказать отцу своему: «Пусти ко мне сестру мою Градиславу, дабы я обучила ее святым книгам». Отец отпустил Градиславу. Преподобная Евфросиния научила младшую сестру свою чтению книжному и, поучив ее многими душеспасительными беседами, уневестила ее Христу, постригши ее в образ иноческий с именем Евдокия. По прошествии же некоторого времени отец Евфросинии послал сказать ей: «Отпусти к нам сестру твою». Евфросиния же отвечала: «Пусть она побудет еще некоторое время со мною, так как не вполне изучила еще Писание». Но вскоре родители Евфросинии узнали о пострижении и другой дочери своей. Преисполнившись гнева, они пришли в монастырь и с горечью сердечной кричали на святую Евфросинию: «О дочь наша! Что ты сделала с нами! Ты прибавила к старой печали нашей еще новую печаль и к одной скорби еще новую скорбь! Разве недостаточно было тебе оставить нас? Вот ты и другое чадо наше, дорогое для нас, отняла у

нас! Для этого ли мы родили вас! Для того ли мы воспитывали вас! Для того ли мы родили вас, чтобы вы ранее смерти своей заключались, как в гробе, в этих черных ризах, водворились в монастыре и лишили нас тех утех, которых мы ждали от вас?..» Преподобная же Евфросиния начала утешать родителей своих душеспасительными беседами. Родители же, немного утешившись, возвратились в дом свой, облегчая естественную печаль своего родительского сердца духовною радостью.

Увеличиваясь в числе подвижниц, монастырь преподобной Евфросинии имел нужду в больших средствах содержания. Кроме доброхотных даяний от многих людей, притекающих в обитель за духовным утешением, она, несомненно, получала нескудную помощь от многочисленного рода князей Полоцких. Но в княжестве произошли события, которые отразились неблагоприятно на благосостоянии монастыря, принесли сугубую печаль сердцу преподобной Евфросинии и на значительное время отдалили исполнение ее заветной мечты — устроить на месте ветхой церкви Святого Спаса новый, более поместительный для сестер и богомольцев, каменный храм. В том году дом Полоцких князей подвергся тяжким испытаниям. По многим важным обстоятельствам они, послушались Великого Князя Киевского Мстислава (к которому они были подчинены), не поспешили на помощь ему в войне с заклятыми врагами русских — половцами; и за это Великий Князь Мстислав выслал в Царьград белорусских князей Давида, Ростислава и Георгия (Святослава) — отца преподобной Евфросинии — вместе с их семьями. Так как родная тетка преподобной Евфросинии по отцу, единственная сестра семи князей Всеславичей, была в супружестве за сыном греческого императора Алексея Комнина, то изгнанные из отечества князья приняты были в Царьграде не без ласки; император назначил им жалованье, и они, вступив в ряды его войска, храбро воевали с арабами. Однако князьям-изгнанникам дорога была родина, и страстно хотелось им возвратиться в родные терема среди дремучих лесов и зеленых полей Белоруссии. Но это семейное несчастье, по-видимому, расположило отказаться от мирских радостей и двоюродную сестру преподобной Евфросинии Звениславу, дочь умершего дяди ее Бориса. Звенислава принесла к Преподобной все свои драгоценные одежды, приготовленные к бракосочетанию, и сказала ей: «Госпожа и сестра моя! Я вменяю ни во что драгоценности мира сего; эти брачные украшения я даю в церковь Спасителя нашего, а сама желаю увенчать себя Ему духовным браком и преклонить голову свою под благое и легкое иго Его». Преподобная Евфросиния приняла ее с радостью и тотчас приказала постричь ее, нарекиши ей имя Евпраксия. И пребывали отселе обе княжны-подвижницы в пощениях и всеобщих молитвах, единою душою служа Господу в преподобии и правде».

5. Из социальной концепции Русской православной церкви

«I. Основные богословские положения

...Церковь есть собрание верующих во Христа, в которое Им Самим призывается войти каждый. В ней «все небесное и земное» должно быть соединено во Христе, ибо Он — Глава «Церкви, которая есть Тело Его, полнота Наполняющего все во всем» (Еф. 1, 22-23). В Церкви действием Святого Духа совершается обожение творения, исполняется изначальный замысел Божий о мире и человеке...

II. Церковь и нация

...Вселенский характер Церкви, однако, не означает того, что христиане не имеют права на национальную самобытность, национальное самовыражение. Напротив, Церковь соединяет в себе вселенское начало с национальным...

...В то же время национальные чувства могут стать причиной греховных явлений, таких как агрессивный национализм, ксенофобия, национальная исключительность, межэтническая вражда. В своем крайнем выражении эти явления нередко приводят к ограничению прав личностей и народов, войнам и иным проявлениям насилия...

...Православной этике противоречит деление народов на лучшие и худшие, принижение какой-либо этнической или гражданской нации. Тем более несогласны с Православием учения, которые ставят нацию на место Бога или низводят веру до одного из аспектов национального самосознания...

III. Церковь и государство

...В православной традиции сформировалось определенное представление об идеальной форме взаимоотношений между Церковью и государством...

...Попытки выработать такую форму были предприняты в Византии, где принципы церковно-государственных отношений нашли выражение в канонах и государственных законах империи, а также отразились в святоотеческих писаниях. В своей совокупности эти принципы получили название симфонии Церкви и государства. Суть ее составляют обоюдное сотрудничество, взаимная поддержка и взаимная ответственность, без вторжения одной стороны в сферу исключительной компетенции другой... Классическая византийская формула взаимоотношений между государственной и церковной властью заключена в «Эпанагоге» (вторая половина IX века): «Мирская власть и священство относятся между собою как тело и душа, необходимы для государственного устройства точно так же, как тело и душа в живом человеке. В связи и согласии их состоит благоденствие государства»...

...В Соединенных Штатах Америки, которые изначально представляли собой многоконфессиональное государство, утвердился принцип радикального отделения Церкви от государства, предполагающий нейтральный по отношению ко всем конфессиям характер властной системы. Впрочем, абсолютный нейтралитет едва ли вообще достижим. Всякому государству приходится считаться с реальным религиозным составом своего населения. Ни одна христианская деноминация в отдельности не составляет

большинства в Соединенных Штатах, однако решительное большинство жителей США составляют именно христиане. Эта реальность отражена, в частности, в церемонии присяги президента на Библии, наличии официального выходного дня в воскресенье и так далее...

...У принципа отделения Церкви от государства есть, однако, и иная генеалогия. На европейском континенте он явился результатом антиклерикальной или прямо антицерковной борьбы, хорошо известной, в частности, из истории французских революций. В таких случаях Церковь отделяется от государства не ввиду поликонфессиональности населения страны, а потому, что государство связывает себя с той или иной антихристианской либо вообще антирелигиозной идеологией, здесь уже не идет речи о нейтралитете государства в отношении религии и даже о его чисто светском характере. Для Церкви это обыкновенно влечет за собой стеснения, ограничения в правах, дискриминацию или прямые гонения. История XX века явила в разных странах мира много примеров подобного отношения государства к религии и Церкви...

...Церковь непогрешимо проповедует Христову Истину и преподает людям нравственные заповеди, исходящие от Самого Бога, а потому не властна изменить что-либо в своем учении. Не властна она и умолкнуть, прекратить проповедование истины, какие бы иные учения ни предписывались или ни распространялись государственными инстанциями. В данном отношении Церковь совершенно свободна от государства. Ради беспрепятственного и внутренне свободного проповедования истины Церковь не раз в истории терпела гонения от врагов Христа. Но и гонимая Церковь призвана с терпением переносить гонения, не отказывая государству, преследующему ее, в лояльности..., но выше требования лояльности стоит Божественная заповедь: совершать дело спасения людей в любых условиях и при любых обстоятельствах...

...Форма и методы правления во многом обуславливаются духовным и нравственным состоянием общества. Зная это, Церковь принимает соответствующий выбор людей или по крайней мере не противится ему...

...При общественном строе, описанном в Книге Судей, власть действовала не через принуждение, а силой авторитета, причем авторитет этот сообщался Божественной санкцией. Чтобы такая власть действительно осуществлялась, вера в обществе должна быть весьма сильной. При монархии власть остается богоданной, но для своей реализации использует уже не столько духовный авторитет, сколько принуждение. Переход от судейства к монархии свидетельствовал об ослаблении веры, отчего и возникла потребность заменить Царя Незримого царем видимым. Современные демократии, в том числе монархические по форме, не ищут Божественной санкции власти. Они представляют из себя форму власти в секулярном обществе, предполагающую право каждого дееспособного гражданина на волеизъявление посредством выборов. Изменение властной формы на более религиозно укорененную без одухотворения самого общества неизбежно вырождается в ложь и лицемерие, обессилит эту форму и обесценит ее в глазах

людей. Однако нельзя вовсе исключить возможность такого духовного возрождения общества, когда религиозно более высокая форма государственного устройства станет естественной...

Государство, в том числе светское, как правило, осознает свое призвание устроить жизнь народа на началах добра и правды, заботясь о материальном и духовном благосостоянии общества. Поэтому Церковь может взаимодействовать с государством в делах, служащих благу самой Церкви, личности и общества. Для Церкви такое взаимодействие должно быть частью ее спасительной миссии, объемлющей всестороннее попечение о человеке...

...Областями соработничества Церкви и государства в нынешний исторический период являются:

а) миротворчество на международном, межэтническом и гражданском уровнях, содействие взаимопониманию и сотрудничеству между людьми, народами и государствами;

б) забота о сохранении нравственности в обществе;

в) духовное, культурное, нравственное и патриотическое образование и воспитание;

г) дела милосердия и благотворительности, развитие совместных социальных программ;

д) охрана, восстановление и развитие исторического и культурного наследия, включая заботу об охране памятников истории и культуры;

е) диалог с органами государственной власти любых ветвей и уровней по вопросам, значимым для Церкви и общества, в том числе в связи с выработкой соответствующих законов, подзаконных актов, распоряжений и решений;

ж) попечение о воинах и сотрудниках правоохранительных учреждений, их духовно-нравственное воспитание;

з) труды по профилактике правонарушений, попечение о лицах, находящихся в местах лишения свободы;

и) наука, включая гуманитарные исследования;

к) здравоохранение;

л) культура и творческая деятельность;

м) работа церковных и светских средств массовой информации;

н) деятельность по сохранению окружающей среды;

о) экономическая деятельность на пользу Церкви, государства и общества;

п) поддержка института семьи, материнства и детства;

р) противодействие деятельности псевдорелигиозных структур, представляющих опасность для личности и общества...

IV. Христианская этика и светское право

...В системе современного светского гуманистического понимания гражданских прав человек трактуется не как образ Божий, но как самодостаточный и самодовлеющий субъект. Однако вне Бога существует лишь человек падший, весьма далекий от чаемого христианами идеала совершенства. явленного во Христе (Се, Человек!)

Церковь Христова, сохраняя собственное автономное право основанное на святых канонах и не выходящее за границы собственно церковной жизни, может существовать в рамках самых разных правовых систем, к которым она относится с подобающим уважением. Церковь неизменно призывает пасомых быть законопослушными гражданами земного отечества. В то же время она всегда подчеркивает незыблемую границу законопослушания для своих верных чад.

Во всем, что касается исключительно земного порядка вещей, православный христианин обязан повиноваться законам, независимо от того, насколько они совершенны или неудачны. Когда же исполнение требования закона угрожает вечному спасению, предполагает акт вероотступничества или совершение иного несомненного греха в отношении Бога и ближнего, христианин призывается к подвигу исповедничества ради правды Божией и спасения своей души для вечной жизни. Он должен открыто выступать законным образом против безусловного нарушения обществом или государством установлений и заповедей Божиих, а если такое законное выступление невозможно или неэффективно, занимать позицию гражданского неповиновения...

V. Церковь и политика

...Ничто не препятствует участию православных мирян в деятельности органов законодательной, исполнительной и судебной власти, политических организаций. Мало того, такое участие, если оно совершается в согласии с вероучением Церкви, ее нравственными нормами и ее официальной позицией по общественным вопросам, является одной из форм миссии Церкви в обществе...

...Существование христианских (православных) политических организаций, а также христианских (православных) составных частей более широких политических объединений воспринимается Церковью как положительное явление, помогающее мирянам сообща осуществлять политическую и государственную деятельность на основе христианских духовно-нравственных принципов. Упомянутые организации, будучи свободны в своей деятельности, одновременно призываются к совету с церковным Священноначалием, к координации действий в области осуществления позиции Церкви по общественным вопросам...

...История показывает: решение об участии или неучастии священнослужителей в политической деятельности принималось и должно приниматься исходя из потребностей каждой конкретной эпохи, с учетом внутреннего состояния церковного организма и его положения в государстве. Однако с канонической точки зрения вопрос о том, должен ли священнослужитель, занимающий государственный пост, работать на профессиональном уровне, решается однозначно отрицательно...

X. Вопросы личной, семейной и общественной нравственности

...Различие между полами есть особый дар Творца созданным Им людям. «И сотворил Бог человека по образу Своему, по образу Божию сотворил его; мужчину и женщину сотворил их...» (Быт. 1. 27).

...Человеческое тело является дивным созданием Божиим и предназначено стать храмом Святого Духа (1 Кор. 6. 19-20), телесные отношения мужчины и женщины благословлены Богом в браке, где они становятся источником продолжения человеческого рода и выражают целомудренную любовь, полную общность, «единомыслие душ и телес» супругов, о котором Церковь молится в чине брачного венчания. Напротив, осуждения заслуживает превращение этих чистых и достойных по замыслу Божию отношений, а также самого человеческого тела в предмет унижительной эксплуатации и торговли, предназначенный для извлечения эгоистического, безличного, безлюбивого и извращенного удовлетворения. По этой же причине Церковь неизменно осуждает проституцию и проповедь так называемой свободной любви, совершенно отделяющей телесную близость от личностной и духовной общности, от жертвенности и всецелой ответственности друг за друга, которые осуществимы лишь в пожизненной брачной верности.

Понимая, что школа, наряду с семьей, должна предоставлять детям и подросткам знания об отношениях полов и о телесной природе человека. Церковь не может поддержать тех программ «полового просвещения», которые признают нормой добрачные связи, а тем более различные извращения. Совершенно неприемлемо навязывание таких программ учащимся. Школа призвана противостоять пороку, разрушающему целостность личности, воспитывать целомудрие. готовить юношество к созданию крепкой семьи, основанной на верности и чистоте.

...Высоко оценивая подвиг добровольного целомудренного безбрачия, принимаемого ради Христа и Евангелия, и признавая особую роль монашества в своей истории и современной жизни. Церковь никогда не относилась к браку пренебрежительно и осуждала тех, кто из ложно понятого стремления к чистоте уничтожал брачные отношения...

ХII. Проблемы биоэтики

...С древнейших времен Церковь рассматривает намеренное прерывание беременности (аборт) как тяжкий грех. Канонические правила приравнивают аборт к убийству. В основе такой оценки лежит убежденность в том, что зарождение человеческого существа является даром Божиим, поэтому с момента зачатия всякое посягательство на жизнь будущей человеческой личности преступно...

...Продолжение человеческого рода является одной из основных целей богоустановленного брачного союза. Намеренный отказ от рождения детей из эгоистических побуждений обесценивает брак и является несомненным грехом. Вместе с тем супруги несут ответственность перед Богом за полноценное воспитание детей...

...Расширяющееся технологическое вмешательство в процесс зарождения человеческой жизни представляет угрозу для духовной целостности и физического здоровья личности. Под угрозой оказываются и отношения между людьми, издревле лежащие в основании общества... В мире постепенно вырабатывается отношение к человеческой жизни как к продукту, который можно выбирать согласно собственным склонностям и которым можно распоряжаться наравне с материальными ценностями... Употребление репродуктивных методов вне контекста благословенной Богом семьи становится формой богоборчества, осуществляемого под прикрытием защиты автономии человека и превратно понимаемой свободы личности...

...Клонирование в еще большей степени, чем иные репродуктивные технологии, открывает возможность манипуляции с генетической составляющей личности и способствует ее дальнейшему обесцениванию. Человек не вправе претендовать на роль творца себе подобных существ или подбирать для них генетические прототипы, определяя их личностные характеристики по своему усмотрению. Замысел клонирования является несомненным вызовом самой природе человека, заложенному в нем образу Божию, неотъемлемой частью которого являются свобода и уникальность личности. Вместе с тем, клонирование изолированных клеток и тканей организма не является посягательством на достоинство личности и в ряде случаев оказывается полезным в биологической и медицинской практике...

XIII. Церковь и проблемы экологии

...С христианской точки зрения природа есть не вместилище ресурсов, предназначенных для эгоистического и безответственного потребления, но дом, где человек является не хозяином, а домоправителем, а также храм, где он священник, служащий, впрочем, не природе, а единому Творцу. В основе понимания природы как храма лежит идея теоцентризма: Бог, дающий «всему жизнь и дыхание и все» (Деян. 17. 25), является Источником бытия. Поэтому сама жизнь в многообразных ее проявлениях носит священный характер, являясь Божиим даром, поправление которого есть вызов, брошенный не только божественному творению, но и Самому Господу...

...Антропогенная основа экологических проблем показывает, что мы изменяем окружающий мир в соответствии со своим внутренним миром, а потому преобразование природы должно начинаться с преображения души...

XIV. Светская наука, культура, образование

...Научно-технологический уровень цивилизации ныне таков, что преступные действия небольшой группы людей в принципе могут в течение нескольких часов вызвать глобальную катастрофу, в которой безвозвратно погибнут все высшие формы жизни. С христианской точки зрения, такие последствия возникли в силу ложного принципа, лежащего в основе современного научно-технического развития. Он заключается в априорной установке, что это развитие не должно быть ограничено какими-либо моральными, философскими или религиозными требованиями. Однако при подобной «свободе» научно-техническое развитие оказывается во власти

человеческих страстей, прежде всего тщеславия, гордости, жажды наибольшего комфорта, что разрушает духовную гармонию жизни, со всеми вытекающими отсюда негативными явлениями. Поэтому ныне для обеспечения нормальной человеческой жизни как никогда необходимо возвращение к утраченной связи научного знания с религиозными духовными и нравственными ценностями...

...Церковь восприняла многое из созданного человечеством в области искусства и культуры, переплавляя плоды творчества в горниле религиозного опыта, стремясь очистить их от душепагубных элементов, а затем преподать людям. Она освящает различные стороны культуры и многое даст для ее развития. Православный иконописец, поэт, философ, музыкант, архитектор, актер и писатель обращаются к средствам искусства, дабы выразить опыт духовного обновления, который они обрели в себе и желают подарить другим. Церковь позволяет по-новому увидеть человека, его внутренний мир, смысл его бытия. В результате человеческое творчество, воцерковляясь, возвращается к своим изначальным религиозным корням. Церковь помогает культуре переступить границы чисто земного дела: предлагая путь очищения сердца и сочетания с Творцом, она делает ее открытой для сотрудничества Богу...

...Светская культура способна быть носителем благовестия. Это особенно важно в тех случаях, когда влияние христианства в обществе ослабевает или когда светские власти вступают в открытую борьбу с Церковью. Так, в годы государственного атеизма русская классическая литература, поэзия, живопись и музыка становились для многих едва ли не единственными источниками религиозных знаний...

...С православной точки зрения желательно, чтобы вся система образования была построена на религиозных началах и основана на христианских ценностях... Православные верующие с сожалением воспринимают попытки некритического заимствования учебных стандартов, программ и принципов образования из организаций, известных негативным отношением к христианству вообще или Православию в частности. Нельзя игнорировать и опасность проникновения в светскую школу оккультных и неоязыческих влияний, деструктивных сект, под воздействием которых ребенок может быть потерян и для себя, и для семьи, и для общества...

...Церковь призвана и стремится содействовать школе в ее воспитательной миссии, ибо от духовного и нравственного облика человека зависит его вечное спасение, а также будущее отдельных наций и всего людского рода».

7. Оживотворение природы в русской поэзии

«Не то, что мните вы, природа:

Не слепок, не бездушный лик

В ней есть душа, в ней есть свобода,

В ней есть любовь, в ней есть язык...»

(Ф. Тютчев)

8. Поэтическое переложение опыта православного Богопостижения

«Ты — Сокрытый в зрачке мотылька.
Из Тебя — голубиная стая.
Из Тебя выбегает река
И трава прорастает.

Нет ни лет, ни следов, ни причин —
Только Ты предо мною.
Из Тебя, как из солнца лучи,
Возникает земное.

И творенье — не где-то вдали,
Не в туманностях белых...
Мы не плыли. Мы по морю — шли.
Мы и буря, и берег».
(Д. Щедровицкий)

8. Любовная лирика в контексте русской православной традиции

«Свиданий наших каждое мгновенье
Мы праздновали, как богоявление,
Одни на целом свете. Ты была
Смелей и легче птичьего крыла,
По лестнице, как головокруженье,
Через ступень сбегала и вела
Сквозь влажную сирень в свои владенья
С той стороны зеркального стекла...

На свете все преобразилось, даже
Простые вещи — таз, кувшин, — когда
Стояла между нами, как на страже,
Слоистая и твердая вода.
Нас повело неведомо куда.
Пред нами расступались, как миражи,
Построенные чудом города,
Сама ложилась мята нам под ноги,
И птицам с нами было по дороге,
И рыбы подымались по реке,
И небо развернулось пред глазами...

Когда судьба по следу шла за нами,
Как сумасшедший с бритвою в руке.
(Арсений Тарковский «Первые свидания»).

ТЕМА 7 Католицизм

ТЕРМИНЫ

Аджорнаменто, бенедиктинцы, блаженные, Ватикан, Второй Ватиканский собор, духовно-рыцарские ордены, доминиканцы, западные отцы Церкви, иезуиты (общество Иисуса), инквизиция, кардинал, кармелиты, конклав, Опус Деи, Папа Римский, примас, схоластика, теократия, униатство, филиокве, францисканцы, целибат, чистилище

ПЕРСОНАЛИИ

Св. Бенедикт Нурсийский, папа Бенедикт XVI (Ратцингер), св. Бернар Клервосский, папа Григорий VII (Гильденбранд), св. Доминик, Э. Жильсон, св. Игнатий (Лойола), папа Иоанн XXIII (Ронкалли), папа Иоанн Павел II (Войтыла), св. Максимилиан (Кольбе), Ж. Маритен, св. Тереза Авильская, св. Фома Аквинский, папа Франциск (Бергольо) св. Франциск Ассизский

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ НА СЕМИНАРСКОМ ЗАНЯТИИ

1. Типологические черты католицизма.
2. Становление и основные этапы истории католической церкви.
3. Римско-католическая церковь в современном мире.

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ ДОКЛАДОВ

Социально-политическая и духовная гегемония католической церкви в средневековой Западной Европе.

Социокультурное значение деятельности католических монашеских орденов.

Католицизм и развитие художественных традиций народов Европы.

Католицизм и развитие белорусской культуры.

Католическая церковь в Великом княжестве Литовском и Речи Посполитой.

Брестская церковная уния 1596 г.

Значение II Ватиканского собора как обновленческого поворота в жизни католической церкви.

Современная социальная доктрина РКЦ.

Понтификат Иоанна Павла II.

Католицизм и современное искусство.

Папа Бенедикт XVI: первоиерарх и богослов.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Почему по словам Франциска Ассизского унижения и страдания вызывают у христианина совершенную радость? (текст № 1)
- 2) Обеспечивают ли, на Ваш взгляд, перечисленные во фрагменте католические церковные структуры эффективное управления церковью? (текст № 2)
- 3) Чем объясняется интерес к теме чистота Богородицы в искусстве 20 века? (текст № 3)

- 4) Почему мотив Голгофских страданий находит яркое поэтическое воплощение в католической литературе? (текст № 4)
- 5) Какие особенности трактовки образа Евы в стихотворении Альфреда де Виньи? (текст № 5)
- 6) Какие черты мистических переживаний нашли отражение в приводимом стихотворении Р.М. Рильке? (текст №6)

1. Франциск Ассизский о совершенной радости

«— Напиши, что есть совершенная радость.

Обычно он говорил «напиши», потому что брат Леоне был его секретарем, но в ту минуту сказал так, потому что диктовал очень важную мысль, которая была частью его учения:

— Хотя во всех землях братья являют собою пример истинной святости и добродетели, напиши и особенно подчеркни, что не в этом совершенная радость.

Они продолжали путь в молчании, и вновь заговорил святой Франциск:

— Брат Леоне, даже если меньший брат получает от Бога такую благодать, как способность исцелять больных и совершать множество чудес, даже умеет воскрешать мертвых на четвертый день после смерти, напиши, что не в этом совершенная радость.

Некоторое время они молчали, затем святой Франциск еще громче заговорил:

— Брат Леоне, если меньший брат знает все языки, все науки и писания, и угадывает, и открывает нам будущее и тайны сознания человеческого, напиши, что не в этом совершенная радость.

Они помолчали. Брат Леоне стал забывать о холоде, погружившись в размышления о словах учителя, и спрашивал себя, где же тогда искать совершенную радость, а святой Франциск сказал еще громче:

— О, брат Леоне, даже если меньший брат умеет так хорошо проповедовать, что от проповеди его все неверные обратятся в веру Христову, напиши, что и не в этом совершенная радость. Если прибудет гонец и объявит, что все парижские наставники стали членами Ордена, напиши: не совершенная это радость. Даже если из-за Альп придут все прелаты и архиепископы, а сам король Франции и король Англии войдут в Орден, напиши: не та это радость.

Выслушав мысли святого, брат Леоне не знал, что и подумать, и спросил:

— Отец, именем Божиим прошу тебя, скажи, в чем совершенная радость?

Тогда Франциск объяснил:

— Я приду в Санта Мария дельи Анджели вымокший, замерзший, голодный, в грязи; льдышки налипли на край моей рясы, в кровь изрезали мне ноги; и вот, я буду долго стучаться в дверь и звать привратника. Тогда придет брат привратник и спросит: «Кто там?»; и я отвечу: «Брат Франциск»; а он ответит: «Уходи, сейчас не время для странствий, ты не войдешь сюда». Но я стану стучать, и он в ярости выбежит наружу и вытолкает меня, осыпая бранью, с такими словами: «Уходи, ты прост и слаб умом, и не приходи к нам! Сейчас мы многочисленны, одарены многими способностями, и не нуждаемся мы в тебе»; а я все это вынесу, и почувствую любовь к нему в своем сердце и веселость в душе. Брат Леоне, напиши, что в этом — совершенная радость.

Безмолвно стоял брат Леоне и уже не чувствовал ни голода, ни холода, ни усталости, но одно лишь изумление.

Франциск заговорил вновь:

— А если затем, измученный голодом, застигнутый ночью, я все же буду настаивать: «Ради Бога, приюти меня хоть на эту ночь!»; и он ответит мне: «Нет, ступай в приют Крочифери»; и выйдет, держа в руках дубинку и, схватив меня за капюшон, бросит на землю, изваляет в снегу, перебьет мне все суставы; а я терпеливо и с радостью снесу все это, думая о страданиях Христа, напиши, брат Леоне, что это и есть радость совершенная, теперь выслушай главное. Из всех божественных даров наилучший способность побеждать самого себя и добровольно, с любовью к Христу идти на страдания, переносить проклятия, бесчестия, нужду. За остальные дары Божьи мы не можем прославлять себя, они не наши, а Его, но можно прославить себя, неся крест лишений, ибо крест этот наш».

(М.Стикко. «Святой Франциск Ассизский»).

2. Органы управления Римско-католической церковью

«Римские конгрегации возникли, примерно, в XVI в., после Реформации, когда католическая церковь, для того чтобы противостоять своим врагам, должна была перестроить свою организацию на более современной основе. Подобно тому как всякое министерство в обычном правительстве возглавляется министром, каждая римская конгрегация имеет во главе префекта. Таким префектом является кардинал, назначенный папой; в некоторых же случаях сам папа играет роль префекта. Большинство конгрегации носят, в основном, религиозный характер, но это не мешает им быть чрезвычайно значительными факторами, которые католическая церковь, не колеблясь, использует для того, чтобы оказывать религиозное и моральное воздействие на отдельных католиков и на целые группы католического населения в различных странах.

Центральное правительство католической церкви подразделяется на три основные группы, тесно связанные друг с другом и объединенные единым руководством. Это — священные конгрегации, трибуналы и канцелярии (к последним относятся личные канцелярии папы и статс-секретаря).

КОНГРЕГАЦИИ

1. КОНГРЕГАЦИЯ ПО РЕЛИГИОЗНЫМ ДЕЛАМ.

Создана в 1592 г. До 1870 г. ведала имуществом, завещанным церкви в Папской области. В настоящее время ведает имуществом Ватикана, собора святого Петра и т. д.

2. КОНГРЕГАЦИЯ ПО ВОПРОСАМ ЦЕРЕМОНИАЛА.

Ведает этикетом папского двора. Префектом является старейшина священной коллегии кардиналов.

3. КОНГРЕГАЦИЯ СВЯЩЕННЫХ РИТУАЛОВ.

Создана Сикстом V. Ведает причислением к лику святых и канонизацией.

4. КОНГРЕГАЦИЯ РЕЛИГИОЗНЫХ ОБРЯДОВ.

Ведет свое начало с 1908 г. Занимается вопросами, связанными с соблюдением религиозных обрядов, в особенности в отношении брака. Постановления этой конгрегации касаются расторжения брака и подобных дел, затрагивающих католиков-мирян.

5. КОНГРЕГАЦИЯ СЕМИНАРИЙ, УНИВЕРСИТЕТОВ И ИССЛЕДОВАНИЙ.

Создана в 1588 г. под названием священной конгрегации исследований, получила нынешнее название в 1915 г. Ее первоначальной задачей было наблюдение за преподаванием наук в Папской области; затем ее контроль распространился на католические университеты, в том числе университеты в Австрии, Франции, Италии и других странах. В настоящее время она контролирует преподавание во всех высших учебных заведениях, возглавляемых католиками.

6. КОНГРЕГАЦИЯ ВОСТОЧНОЙ ЦЕРКВИ.

Создана в 1917 г. До тех пор являлась частью конгрегации пропаганды веры. Во главе этой конгрегации стоит сам папа. Некоторые церкви на Ближнем Востоке придерживаются ритуала, отличающегося от ритуала римской католической церкви, но связанного с ним. Делами этих церквей и ведает эта конгрегация.

7. КОНГРЕГАЦИЯ ЦЕРКОВНЫХ СОБОРОВ.

Первоначально состояла из восьми кардиналов, которым было поручено руководство работой Трентского собора. В настоящее время соборы более не созываются, и конгрегация ведает, главным образом, вопросами дисциплины среди духовенства во всем мире и пересмотром решений прежних соборов. Ее можно сравнить с министерством внутренних дел светского правительства.

8. КОНСИСТОРСКАЯ КОНГРЕГАЦИЯ.

Эта конгрегация имеет много общего со священной инквизицией в ее современном виде. Она также возглавляется папой; кардиналы и другие лица, работающие в ней, обязаны хранить полную тайну. Основана в 1588 г. и реорганизована в начале XX в. Помимо подготовки консисторий, она занимается назначением епископов во всех странах мира, созданием епархий (то есть провинций католической церкви) и осуществляет руководство ими. Это нечто вроде департамента личного состава. От нее исходят все дисциплинарные взыскания, которые католическая церковь считает необходимыми накладывать на провинившихся священников во всех странах, например, наказание священников за нарушение ими долга или за общение с институтами или лицами, враждебными католической церкви, или с политическими партиями, которые католическая церковь осуждает. Когда мы будем рассматривать политику Ватикана в различных странах, мы столкнемся со многими примерами этого рода. Эту конгрегацию можно назвать церковным Скотленд-Ярдом.

9. КОНГРЕГАЦИЯ ПО ЧРЕЗВЫЧАЙНЫМ ЦЕРКОВНЫМ ДЕЛАМ.

Эта конгрегация является одной из наиболее важных в Ватикане, с ее помощью изучается, разрабатывается и проводится в жизнь политика Ватикана. Эта конгрегация была создана Пием IV в 1793 г., первоначально в

целях урегулирования церковных дел во Франции. Позднее, в 1814 г., Пий VII присвоил ей право рассматривать все дела, представляемые папскому престолу, и выносить свои суждения.

Эта конгрегация ведаёт всеми проблемами Ватикана, церковного и, прежде всего, политического характера. Она рассматривает дипломатические отношения Ватикана с другими государствами, политическими партиями и т. д. и ведёт переговоры о заключении наиболее важных религиозно-политических договоров, специфичных для дипломатической политики Ватикана — конкордатов. Её префектом является кардинал — статс-секретарь.

10. КОНГРЕГАЦИЯ СВЯЩЕННОЙ КАНЦЕЛЯРИИ (НЕКОГДА ШИРОКО ИЗВЕСТНАЯ ПОД НАЗВАНИЕМ ИНКВИЗИЦИИ).

Инквизиция представляла собой церковный трибунал, которому было поручено «обнаружение, наказание и предотвращение ересей». Она была учреждена в Южной Франции папой Григорием IX в 1229 г. первоначально с целью полного искоренения альбигойской ереси, послужившей началом резни еретиков, длившейся на всем протяжении средних веков. Её не без основания боялся весь христианский мир из-за жестокости, которую она проявляла ко всем подозреваемым в ереси, — то есть к тем, кто сомневался в догмах католической церкви, кто осмеливался поставить под вопрос её власть или правоту, или к тем, кто решался восстать против власти папы.

Этот институт достиг своего апогея, когда в 1478 г. король Фердинанд и королева Изабелла с санкции папы Сикста VI учредили испанскую инквизицию. Её целью было преследование ранее обращенных в католицизм, но впавших снова в ересь иудеев (маранов), лиц, тайно исповедовавших иудейскую религию, и других «отступников». Она распространила свои действия на мавров-христиан (морисков), которые были близки к отступничеству. Она укрепилась в испанской Америке и, примерно, начиная с 1550 г. вплоть до XVIII в. «очищала» Испанию от протестантизма.

Конгрегация священной канцелярии была учреждена в 1542 г., заменив собой «Великую римскую инквизицию», а в 1917 г. ей были переданы также функции упраздненной конгрегации индекса. В её задачу входит «защита веры и нравственности», наказание ереси, проповедь догматического учения (направленного против религиозной терпимости, в частности против браков католиков с не католиками), изучение и запрещение книг, «опасных для веры или иным образом губительных». Префектом этой конгрегации является сам папа, который лично председательствует на заседаниях, когда выносятся важные решения.

«Верховная священная конгрегация священной канцелярии», как она полностью называется, является, согласно каноническому учению, высшей властью в римской курии и обладает исключительной привилегией вырабатывать доктрины, связанные с вопросами догмы и нравственности.

Отказалась ли теперь католическая церковь от теории и практики инквизиции? К сожалению, мы не можем ответить на этот вопрос утвердительно.

Инквизиция, не имеющая в современном обществе обширного поля для своей деятельности, была недавно слита с конгрегацией индекса.

11. КОНГРЕГАЦИЯ ИНДЕКСА.

Говоря о конгрегации священной канцелярии, мы указывали, что католическая церковь не изменила по духу свои притязания, которые привели к созданию инквизиции. Времена изменились, а с ними и методы католической церкви. Современное общество лишило инквизицию былой власти, тем не менее, дух церкви остался неизменным. Самым лучшим доказательством этого является конгрегация индекса, которая по-прежнему функционирует в наше время, хотя и в составе конгрегации священной канцелярии.

Что такое индекс? Это список книг, которых католики не должны читать. Звучит это очень просто. Но любой мыслящий человек поймет, к каким колоссальным последствиям могут привести эти слова!

Папа Пий IV объявил смертным грехом читать осужденную книгу.

Формула, которой папы придерживались в XVII и XVIII вв. в своих эдиктах, такова:

"По зрелом размышлении мы осуждаем сей труд на основе своего собственного суждения и с твердой уверенностью [в его губительном характере] в силу апостолической власти [которой мы облечены] мы запрещаем всем лицам, независимо от их ранга и положения, печатание одного труда, чтение и обладание им. Карой за неповиновение будет отлучение от церкви. Мы повелеваем, чтобы имеющиеся экземпляры указанного труда были сданы епископу или инквизитору епархии, которыми они будут немедленно сожжены».

В 1559 г. был опубликован впервые список запрещенных книг, выдержавший свыше ста изданий до наших дней. Еще за год до его опубликования, Филипп II испанский издал указ, угрожавший смертью и конфискацией имущества всякому, кто продавал, покупал или хранил книги, запрещенные священной канцелярией.

Индекс подразделяется на три части. В первой части перечислены имена «еретиков», все книги которых — прошлые, настоящие и будущие — осуждаются; во второй части перечислены произведения «писателей, тяготеющих к ереси, магии, безнравственности» и т. д.; в третьей части представлены «писатели, доктрины которых являются вредными». Вот несколько имен, относящихся к первой категории: Лютер, Меланхтон, Рабле, Эразм Роттердамский; ко второй категории относятся, например, сказки о Тольгире Датчанине и Артуре Британском, легенда о короле Артуре и т. д.

Конгрегация индекса была основана Пием V в 1571 г., в 1587 г. Сикст V облек ее диктаторскими полномочиями. В 1897 г. папа Лев XIII произвел важные изменения, отменив некоторые чрезмерно суровые правила и постановления конгрегации. Индекс Льва XIII, издания 1900 г., содержит 450 страниц и 7200 наименований. В нем отсутствует около 3 тысяч книг из предыдущего списка. Причины такого акта либерализма разъясняются в предисловии:

«Отдавая приказ о полном пересмотре индекса, папа руководствовался не только стремлением смягчить суровость старых правил, но также желанием... привести весь дух индекса в соответствие с эпохой».

Издание индекса 1930 г. содержит 7 или 8 тысяч наименований запрещенных книг. Чтобы дать некоторое представление о серьезности этого запрета, мы упомянем лишь несколько из перечисленных наименований, с тем, чтобы читатель мог сделать свои собственные выводы относительно того, насколько вредным или полезным был индекс на протяжении веков для просвещения человечества.

12. КОНГРЕГАЦИЯ ПРОПАГАНДЫ ВЕРЫ.

Помимо того, что конгрегация пропаганды веры является одной из наиболее важных конгрегаций католической церкви, она представляет собой также важный департамент Ватиканского государства, который используется для установления контакта с самыми отдаленными частями мира.

Конгрегация была учреждена в 1622 г. папой Григорием XV с определенной и явной целью — обращения всего мира в католическую веру.

Она разделила весь мир на многочисленные «духовные области», в которых она ведет свою деятельность. Ее юрисдикции подлежат сотни таких областей, разделенных на районы, префектуры и викариаты. Конгрегация контролирует сотни миссионерских колледжей, семинарий и других подобных организаций во всем мире. В одном только Риме их имеется несколько, причем главной из них является колледж Урбана, выпускающий миссионеров всех национальностей. Этот колледж находится в непосредственном ведении конгрегации пропаганды веры. До недавнего времени (1908 г.) Англия, Голландия, Канада, США и другие протестантские страны подлежали юрисдикции этой конгрегации. Теперь, однако, эти страны имеют свое собственное национальное высшее духовенство, которое зависит непосредственно от папы.

В ведении этой конгрегации находится «Ассоциация пропаганды веры», которая представляет собой международное общество, ставящее своей целью обращение населения всего мира в католическую веру. Ее местопребывание — Рим, и она работает под непосредственным руководством конгрегации пропаганды веры. Лозунг конгрегации пропаганды веры, как и всей католической церкви: «Католики должны мечтать, планировать и действовать в масштабах вселенной». Для достижения своих целей конгрегация имеет обширную сеть колледжей почти во всех странах мира».

(А. Манхеттен. «Государство Ватикан. Как управляется католическая церковь»).

3. Чистота Богородицы

«Святость Бога! Простота Бога, устрашающая простота Бога, который проклял гордыню ангелов! Да, должно быть, Дьявол рискнул бросить вызов этой простоте, и тотчас гигантский пылающий факел на вершине творения низвергся во тьму. Иудейский народ был, надо думать, твердолоб, не то он понял бы, что Бог, воплотившись в человека, в идеал человека, рискует пройти

незамеченным и потому надо смотреть в оба. Да вот, возьми хотя бы этот эпизод триумфального въезда в Иерусалим, он, по-моему, так прекрасен! Спаситель вкусил все — и триумф, и смерть, он не отверг ни одну из наших радостей, он отверг только грех. Его смерть, черт побери,— тут он обо всем позаботился, ничего не упустил. Но его триумф — триумф для детей, ты не находишь? Лубочная картинка — он сам верхом на ослиати, и зеленые ветви, и деревенский люд, хлопающий в ладоши. Прелестная, чуть ироничная пародия на императорское великолепие. Кажется, что на устах Спасителя играет улыбка — Спаситель нередко улыбается,— она говорит нам: «Не принимайте всего это слишком всерьез, но, в общем, бывают и законные триумфы, вовсе не запрещается праздновать победу — когда Жанна д'Арк входит в Орлеан, осененная орифламмами, забрасываемая цветами, в своем красивом камзоле из золотого сукна, я отнюдь не хочу, чтобы она думала, что поступает дурно. Раз вы в этом до такой степени нуждаетесь, бедные мои дети, я его освящаю, ваш триумф, благословляю, как благословляю вино ваших виноградников» И с чудесами, заметь, то же самое. Он их творит, только когда без этого не обойтись. Чудеса — картинки в книге, прелестные картинки! Но вот на что обрати особое внимание, сынок: у святой Матери Божьей нет ни триумфов, ни чудес. Сын не попустил, чтобы земная слава коснулась ее даже самым кончиком своего исполинского необузданного крыла. Никто не жил, не страдал, не умер с такой простотой, в таком глубоком неведении своего собственного величия,— величия, которое ставит ее, однако, превыше ангелов. Ибо она ведь родилась безгрешной — какое поразительное одиночество! Родник до того чистый, до того прозрачный, до того прозрачный и чистый, что ей не дано было даже увидеть в нем отражение собственного лица, созданного единственно на радость Отцу,— о, священное одиночество! Взгляни только, как смотрят издали на это чудесное созданье, недостижимое для них, неуязвимое и безоружное, древние домашние демоны человека, его господ и слуги одновременно, ужасные прародители, направляющие первые шаги Адама на пороге проклятого мира,— Лукавство и Гордыня. Конечно, род наш не много стоит, но детство всегда волнует его до мозга костей, перед младенческим неведением он опускает глаза,— глаза, познавшие добро и зло, глаза, которые всякого навидались! А тут ведь даже не просто неведение. Богоматерь была сама Невинность. Подумай— что мы для нее, мы, род человеческий? Ну, конечно, она ненавидит грех, но, в конце концов, она ведь его и не познала на опыте, тогда как самые великие святые через этот опыт прошли, даже святой Франциск Ассизский, при всей своей ангельской праведности! Только у Матери Божьей воистину младенческие глаза, единственные истинно детские глаза из всех когда-либо смотревших на наш срам и злосчастье. Да, мой милый, чтобы хорошо ей молиться, нужно ощущать на себе этот взгляд, отнюдь не снисходительный — ибо снисходительность неотделима от известного горького опыта,— но нежно сочувственный, сострадательно удивленный, полный еще какого-то невыразимого чувства, непостижимый, неизъяснимый, такой взгляд может быть лишь до грехопадения. Пречистая Дева моложе рода человеческого, который породил

ее, и хоть она Мать божьей благодатью, Мать благодати, но самая младшая дочь рода человеческого».

(Фрагмент повести «Дневник сельского священника» Ж. Бернаноса).

4. Библейские мотивы в поэзии Дж. Донна

Голгофа — там, где рай шумел земной,

Распятые — где Адам сорвал свой плод...

Так два Адама встретились со мной: От первого — на лбу горячий пот,

Второй — пусть кровью душу мне спасет.

Прими меня — в сей красной пелене,

Нимб, вместо терний, дай мне обрести.

Как пастырю, внимали люди мне, Теперь, моя душа, сама вмести:

Бог низвергает, чтобы вознести!..

(Из «Гимна моему Богу, написанного во время болезни» Дж. Донна).

5. Поэтическое истолкование природы Евы

«Известна ли тебе твоя природа, Ева,

Смысл назначения и долга твоего?

Ты знаешь ли, что Бог, когда коснулся древа

Познания человек, презрев запрет его,

Так сделал, чтобы мы любовь к себе питали

И благом ту любовь первейшим почитали,

Хотя любить себя нам и вредней всего?

Но, Ева, ты затем приставлена к мужчине,

Чтоб зеркалом была твоя душа ему,

Чтобы творила суд над ним его рабыня,

Чтоб он смягчался, вняв напеву твоему,

И чтоб служил тебе, тобой повелевая,

А ты надежду в нем селила, проливая

Сердечное тепло в него, как свет во тьму.

Так нежен голос твой, язвящий так глубоко,

Так красота грозна, так взор порой жесток,

Что в Песни Песней сам премудрый царь Востока

Недаром сильною, как смерть, тебя нарек.

Кто не роптал из нас на приговор твой краткий?..

Но сердце у тебя отлично от повадки:

Без боя верх над ним берет мгновенно рок».

(А. де Виньи, фрагмент стихотворения “Хижина пастуха. Письмо к Еве”)

6. Отражение мистического переживания в поэзии Р.М. Рильке

«Гаси мне взор: узреть Тебя смогу.

Замкни мне слух: Твое услышу слово.

К Тебе я и безногий побегу,
без языка молиться буду снова.
Сломай мне руки: и тогда Тебя
всем сердцем, словно в кулаке, зажму.
А остановишь сердце — ум воспрянет.
И если ум повергнешь Ты во тьму —
носить Тебя и крови мне достанет».

ТЕМА 8 Протестантизм

ТЕРМИНЫ

Абсолютное предопределение, адвентизм, адвентисты седьмого дня (АСД), англиканство, баптизм, всесвященство, баптизм, евангельское христианство, кальвинизм, либеральная теология, личная вера, лютеранство, методизм, мирской аскетизм, неоортодоксия, оправдание верой, пастор, пресвитер, пресвитериане, процесс-теология, пуритане, пятидесятники, реформаты, Реформация, свидетели Иеговы, секулярная теология

ПЕРСОНАЛИИ

К. Барт, Д. Бонхоффер, Р. Бультман, Б. Грэм, Ж. Кальвин, М. Лютер, Ф. Меланхтон, В. Миллер, Ч. Рассел, В. Смит, П. Тиллих, Дж. Уэсли, Д.Ф. Штраус

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ РЕФЕРАТОВ

Социально-исторические и культурные предпосылки Реформации.
Теологическая революция Мартина Лютера.
Лютеранство и развитие европейской интеллектуальной и художественной культуры.
Учение Жана Кальвина и становление этики раннего капитализма.
Развитие протестантской библейской теологии.
Современная протестантская секулярная теология.
Баптизм в России и Беларуси.
Феномен пятидесятничества: вероучительные и психотехнические особенности.
Адвентизм: история и современность.
Свидетели Иеговы: особенности идеологии и деятельности.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Какие доктринальные основы Реформации были сформулированы М. Лютером? (текст № 1)
- 2) На какой принцип опирается доктрина абсолютного предопределения Жана Кальвина? (текст № 2)
- 3) На что направлена доктрина профессионального призвания? (текст № 3)

- 4) В чем заключается историческое и богословское значение М. Лютера? (текст № 4)
- 5) На какие принципы Реформации опираются концепции современных протестантов? (текст № 5)
- 6) Какие особенности имеет, на Ваш взгляд, протестантская поэтическая традиция? (текст № 6)

1. Мартин Лютер о доктринальных основах Реформации

«В тот момент, когда в вас зарождается вера, вы познаете, что все, существующее в вас, целиком и полностью грешно, достойно порицания и проклятия... Поняв это, вы узнаете, что вы нуждаетесь в Христе, Который пострадал и снова воскрес для вас, так что, если вы веруете в Него, вы можете этой верой стать новым человеком, поскольку ваши грехи прощены и вы оправданы заслугами Другого». Вера, приносящая человеку уверенность в собственном спасении, порождает потребность совершать добрые дела: «...Он должен действительно заботиться об усмирении своей плоти путем постов, бдений, трудов и других разумных методов и о подчинении ее Духу, чтобы она повиновалась и сообразовывалась с внутренним человеком и с верой, и чтобы она не восставала против веры».

(Лютер М. Свобода христианина).

«То, что в этом [новом человеке] еще греховно, то, что ему еще недостает, не должно считаться грехом или недостатком, но именно ради этого Христа человек должен полностью... считаться и быть оправданным и святым из чистой милости и благосклонности, выплеснутых и распростершихся над нами во Христе».

(Лютер М. Шмалькальденские статьи).

«Все христиане равно принадлежат к духовному состоянию, и между ними нет другого отличия, кроме разве что отличия по должности [занятию], — объяснял М. Лютер, — ...так как лишь Крещение, Евангелие и вера превращают людей в духовных и христиан. А если папа или епископ совершают помазания, посвящают в сан, делают тонзуру, освящают, одеваются не так, как миряне, то все это возвышает только лицемеров и дураков, но никогда не превращает в христианина или в духовное лицо <...> Поэтому необходимо, чтобы священник у христиан был только должностным лицом. Пока он служит, он возвышается; если его смещают, он такой же крестьянин или горожанин, как и другие».

(Лютер М. К христианскому дворянству немецкой нации. Об исправлении христианства).

2. Доктрина абсолютного предопределения Жана Кальвина

«Предопределением мы называем предвечный замысел Бога, в котором Он определил, как Он желает поступить с каждым человеком. Бог не создает людей в одинаковом состоянии, но назначает одних к вечной жизни, а других к вечному проклятию... Мы говорим, что относительно избранных этот план основан на его милости вне любой связи с заслугами людей».

(Кальвин Ж. Наставление в христианской вере.)

3. Жан Кальвин об избранности и профессиональном призвании

«...Сердце христианина, знающего наверняка, что ничто не происходит случайно, но все осуществляется лишь в силу божественного провидения, всегда будет обращено к Богу как к первопричине всего преходящего... Кроме того, христианин не сомневается, что Божье провидение печется о его сохранении, не допускает ничего, что не служило бы его благу и спасению...

Бог установил различия между профессиями и образом жизни, определил каждому его обязанности. А чтобы никто не переступил установленных для него, границ, он назвал каждый образ жизни «призванием». Поэтому любой на своем месте должен сознавать, что его положение — словно пост, на который он поставлен Богом...»

(Кальвин Ж. Наставление в христианской вере.)

4. Историческое и богословское значение М. Лютера

«[Лютер как] крепкая, здоровая и мужская личность был исполнен совсем иным восприятием жизни. Лютер не задохнулся от аскетическо-пессимистической мировой тоски и скуки, для его сильного чувства действительности этот мир тварей не был как для мистика бессущностной видимостью, несовершенной копией или печальным преображением более высокого духовного мира. Лютер принял мир таким, каков он есть, с его радостями и страданиями, с его ценностями и недостатками. Он принял действительность серьезно — всю действительность с ее бездной нищеты без утешения и демонического зла. Он пережил «нужду» ("Not") — это любимое слово Лютера, как и псалмистов, — во всей ее тяжести и ужасе, как внешние жизненные неудачи и притеснения, так и страх совести, возбуждающие и приводящие на грань отчаяния. Но эта великая нужда не приводит его, как мистиков, к бегству от мира и отрицанию жизни; нет! — как пророки Израилевы, как паломники, как Павел, бросается он храбро, в страхе и печали сердца, в мир и искренне обнимает жизнь. Из восприятия полной опасности и несправедливости жизни поднимается полная сил и свежая воля к ней вопреки отчаянию и смертельной нужде; страх и трепет уступают место доверию и созиданию; из внутренней разорванности рождается непоколебимая и радостная жизнеутверждающая надежда. Лютер называет эту решительную и смелую надежду старым библейским словом «вера». Вера для Лютера, так же как и для личностей Ветхого и Нового Заветов, заключается не в принятии определенных религиозных учений, не в «воспоминании о Боге», но в «живой отважной надежде на милость Божию, надежде, настолько определенной, что он не устает об этом повторять. Такая надежда и сознание милости Бога делает его радостным, упрямым и веселым по отношению к Творцу и сотворенному миру». «И так ты видишь, что значит верить в Бога, это значит в борьбе обрести такое сердце, которое станет сильным и не отчаивающимся по отношению ко всему, что могут черт и мир, к нищете, несчастью, грехам и стыду»...

Так как эта вера является не чем иным, как твердой и непоколебимой жизненной надеждой; она есть только лишь ожидания и поиски, но —

внутреннее достояние и обладание. "Ut credo, ita habeo" («во что верю, то имею»). «Вера — это нечто всеильное, как и сам Бог». В преходящем мире и жизненной нужде вера дает то, что есть вечная жизнь и вечная духовность. «Если ты веришь Христу и предан ему, то ты освобожден от телесной и духовной смерти и уже имеешь вечную жизнь». «Нет никакого различия между часом, когда ты поднялся до веры в Бога, и часом, когда ты еще ничего не видел». Эта религиозная уверенность, побуждающая к жизни и дарящая духовность, не может быть достигнута посредством собственных волевых усилий; все этические и аскетические достижения, самое высшее моральное совершенство не в состоянии произвести эту чистую религиозную уверенность. Она должна зародиться спонтанно и свободно, с исконной свежестью и силой из глубин постигшей Бога души; она для Лютера — чудо, чистая милость Бога, действие божественного Духа в душе. «Истинная вера — это доверие к Христу в сердце, и это доверие пробуждает в нас только Бог». Вера переживается не как экстатическое блаженство мистики по ту сторону бодрствующего сознания в святой бессознательности; она не имеет в качестве своей предпосылки опустошение и сублимацию естественной душевной жизни; она проявляется более всего ежечасно, в простой обыденной жизни, в привычном состоянии бодрствования, без переживания искусственного напряжения чувственной жизни...

Если «любовь» и «соединение» — центральные понятия мистики, то доверчивая «вера» — центральный феномен евангелической набожности... Идея Бога библейско-евангелической религии, напротив, есть отражение переживания веры; («Вера есть начало божественного» — лат.) — говорит Лютер... Библейский Бог в противоположность «всегда покоящемуся Богу» мистики — «всегда действует»... Но доверчивая вера производит, как и у личностей Нового Завета, удивительный парадокс, заключающийся в том, что гневающийся и взыскивающий Бог, «высшая полновластная сила», есть не что иное, как «чистая любовь», «утешитель и избавитель», «добрый и милостивый отец», чья природа есть «лишь благодетель». Верить и доверять Богу означает для Лютера «признавать его лишь Тем, единственным, кто творит и дает все и всякое добро», «кто принимает нас и внимает нашей мольбе, жалеет и помогает во всех несчастьях и бедах». Лютер называет Бога «Тем, кто помогает в беде»... Он определяет его в Большом Катехизисе: «Бог означает то, чем следует запастись, чтобы во всех несчастьях иметь прибежище и находить благо во всех страданиях». Для Лютера, равно как и для всей ветхой и новозаветной религии, Бог есть «Бог открывшийся», чья сущность — Откровение и который воплощает свою волю и открывает свое сердце в истории. «Бог — это не какой-то неизвестный и неопределенный Бог, но Тот, который сам открыл себя в определенном месте и через свое собственное слово и посредством известных знамений и чудес отобразил себя, равно как возвестил, запечатлел и утвердил для того, чтобы можно было определенно узнать его и достичь»... Христианское понимание Бога становится неразрывно связанным с исторической личностью Иисуса... Новозаветная набожность является строго христоцентричной; она не знает никакого иного общения с

Богом, кроме как «в» Христе и «через» «Господа Иисуса Христа» — в Откровении и через Посредника; она не знает никакой другой молитвы, кроме той, которая обращена к «Отцу Иисуса Христа» и «именем Иисуса Христа». Христианская мистика, устремляющаяся в даль, к бесконечности, отвергла эту узкую христоцентричную точку зрения и видела в переживании Христа лишь подготовку и побуждение к мистическим экстатическим переживаниям Бога. «Бог иначе не постижим, он постижим лишь в «теле Христа». «Если ты правда хочешь достичь Бога и действительно встретиться с ним и понять, что ты найдешь у него милость и помощь, тогда никогда не говори, что ты отыщешь его где-нибудь в другом месте, кроме Христа, не придавайся никаким другим мыслям и не думай и не спрашивай ни о каком другом творении, кроме того как он послал нам христианство». «И где тебя поведет твоя собственная мысль и разум или кто-нибудь другой, тогда закрой глаза и говори: «Я не должен и хочу знать какого-либо другого Бога, кроме Господа моего Иисуса Христа»... Августин сказал: «Я даже Евангелию верю лишь потому, что меня побуждает верить авторитет католической церкви». Лютер добавил к этому: «Это было бы ложно и не по-христиански. Каждый сам по себе должен верить потому, что это слово Бога, и потому, что он сам внутренне чувствует, что это истина». «Ты должен сам в своей совести чувствовать Христа и непоколебимо верить, что это слово Бога». «Поэтому Бог должен сказать в твоём сердце: «Это Божие слово».

В вере в милостивого Бога-Отца во имя Христа находится, согласно Павлу, прощение грехов и спасение. Лютер своеобразно обновил библейское понятие спасения... Вера есть то, что дарует спасение, и только она одна: "sola fides". Человек не может ничего сделать для своего спасения, никакие нравственные и должные дела не могут... заслужить спасение; они даже не могут, как верили мистики, создать основу и расположенность для спасительной милости. «Никаким другим трудом нельзя достичь Бога или потерять его, кроме как верой или безверием, доверием или сомнением; другие дела не доходят до Бога». «Вера должна сделать все то, что должно произойти между нами и Богом». «Ты не можешь создать добро, но лишь искать его, просить и получать через веру в Бога».

Лютер своей высокой оценкой светской жизни вновь вынес на свет основную мысль библейской религии, которая была совершенно скрыта за эсхатологическими ожиданиями раннего христианства... Добросердечными словами о священности и ценности честной профессиональной жизни... Лютер открыл новую эпоху в отношениях между религией и культурой...

В этом обновлении библейской религии и в соединении ее с немецким духом и состоит религиозно-историческое значение Лютера.

Библейская религия откровения решительно утверждает мир и личность. Ее вера — это личная убежденность, ее Бог — это личный господин и отец, ее высшее откровение — личность Христа, единственный авторитет — личность религиозного гения, цель спасения — личная милость Бога, общественный культ — объединение личностей для лишенного жертвенности общения с Богом. Кто вместе с Гете скажет: «Высшее счастье для детей земли — это

личность» — тот, несмотря на все несравненные ценности мистики, предпочтёт библейскую религию. И кто верит в мирские ценности, цели и задачи, тот больше сил для радостной работы над ними почерпнет из религии откровения, чем из мистики, так как религия откровения дает ему мужество крепко стоять на ногах на этой сотворенной Богом земле».
(Ф. Хайлер. Религиозно-историческое Лютера).

5. Основные принципы Реформации

«...Мы поддерживаем пять оснований протестантской Реформации:

1. Только Писание (Sola Scriptura);
2. Только Христос (Sola Christa);
3. Только по благодати (Sola Gratia);
4. Только по вере (Sola Fide);
5. Слава только Богу (Soli Deo Gloria)».

(Из «Социальной концепции христиан полного евангелия» Союза ХПЕ в РБ)

6. Поэтическое воплощение диалога Евы и Адама после грехопадения в протестантской поэтической традиции

[Ева:]

«— Моей отлучке долгой ты, никак.
Дивишься? Я томилась без тебя.
Разъединенью, мнилось, нет конца.
Доселе я такой тоски любви
Не ведала, но больше никогда
Не повторится это; не хочу
Себя отныне мукам подвергать,
Которых я, в неведение моем,
Сама искала — мукам разлученья
С тобой. Но изумишься ты, узнав
Чудесную причину: почему
Так долго задержалась я. Ничуть
Не вредно Древо, ни его плоды,
Вкушенье коих якобы ведет
К таинственному злу; наоборот!
Они благим воздействием глаза
Нам отверзают, возводя в разряд
Богов. Сие испытано уже;
Запретом не стесненный, мудрый Змий
Иль преступив запрет, — посмел вкусить
И все ж не умер, чем грозили нам,
Но разум и язык людской обрел;
Он так красноречиво рассуждал
И так умильно, что меня склонил.
И я равно вкусила, испытал
Влиянье равное. Мой темный взор

Яснее стал, возвышенной душа,
Обширней сердце. Я почти совсем
Обожествилась. Этой высоты,
Лишь памятуя о тебе, Адам,
Я домогалась; без тебя презреть
Ее готова. Для меня блаженство
В той мере подлинно, поскольку в нем
Ты соучаствуешь; иначе мне
Оно прискучит вскоре, а затем
И вовсе опротивеет. Вкуси!
Пускай один удел, одна любовь,
Одно блаженство нас объединят!
Вкуси, дабы не разлучило нас
Неравенство! Готова потерять
Я для тебя божественность, но поздно,
Судьба соизволения не даст!»

[Адам:]

«— Прекраснейшее в мире существо,
Последнее создание Творца
И лучшее! В тебе воплощены
Вся красота, любовь и доброта,
Божественная святость, совершенство,
Пленяющие зрение и мысль!
Как ты погибла! Как погибла ты
Внезапно; исказилась, и растлилась,
И смерти обреклась! Как ты запрет
Нарушила строжайший!
Как могла Священный, заповедный плод сорвать
Кощунственно? Тебя ввела в обман
Уловка вероломная Врага,
Которого не знала ты досель,
И я погиб с тобою заодно.
Да, я решил с тобою умереть!
Как без тебя мне жить? Как позабыть
Беседы наши нежные, любовь,
Что сладко так соединяла нас,
И в диких этих дебрях одному
Скитаться? Ежели Господь создаст
Вторую Еву и ребром вторым
Я поступлюсь,— возлюбленной утрата
Неугасимо будет сердце жечь!
Нет, нет! Я чувствую, меня влекут
Природы узы; ты — от плоти плоть,
От кости кость моя, и наш удел
Нерасторжим — в блаженстве и в беде!»

(Из поэмы «Потерянный рай» Джона Мильтона)

Тема 9 Ислам

ТЕРМИНЫ

Джихад, закят, имам, Кааба, кади, кисмет, Коран, мечеть, медресе, муэдзин, мулла, рамадан, саят (намаз), саум, Сунна, суннизм, суфизм, таухид, улама, умма, хадж, хадис, халиф, хариджиты, шариат, шиизм

ПЕРСОНАЛИИ

Халиф Али, аль-Араби, халиф Абу Бакр, аль-Газали, пророк Мухаммад, халиф Омар, халиф Осман, ибн Рошд (Аверроэс), Руми, ибн Сина (Авиценна), Фатима, Хадиджа

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ РЕФЕРАТОВ

Происхождение ислама.

Пророк Мухаммад – основоположник мусульманской традиции.

Коран – священная книга мусульман.

Коран и Библия.

Суннитский ислам.

Шиизм: особенности веры и образа жизни.

Суфийский путь.

Ислам в России.

Мусульмане Беларуси.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Как рисуется картина сотворения мира в Коране? (текст № 1)
- 2) В чем заключается причина соперничества человека с ангелами, приведшего к грехопадению? (текст № 2)
- 3) Как происходит богопознание коранического Ибрахима? (текст № 3)
- 4) В какой форме переживает религиозный опыт пророк Мухаммед? (текст № 4)
- 5) Как совершается ритуальная подготовка мусульманина к молитве? (текст № 5)
- 6) На каких представлениях основывается принцип единобожия в исламе? (текст № 6)
- 7) Какие особенности переживания любви передаются в суфийской поэзии? (текст № 7)
- 8) Каким мусульманским представлениям соответствует тема непостижимости человеческой судьбы? (текст № 8)

1. Творение мира и человека по Корану

«Милосердный. — Он научил Корану, сотворил человека, научил его изъясняться.

Солнце и луна — по сроку, трава и деревья поклоняются.
И небо Он воздвиг и установил весы, чтобы вы не нарушали весов.
И устанавливайте вес справедливо и не уменьшайте весов!
И землю Он положил для тварей.
На ней — плоды, и пальмы с чашечками,
и злаки с травой, и благоуханные травы.
Какое же из благодеяний Господа вашего вы сочтете ложным?
Он сотворил человека из звучащей глины, как гончарная,
и сотворил джиннов из чистого огня.
Какое же из благодеяний Господа вашего вы сочтете ложным?
Господь обоих востоков и Господь обоих западов.
Он разъединил моря, которые готовы встретиться.
Между ними преграда, через которую они не устремятся.
Какое же из благодеяний Господа вашего вы сочтете ложным?
Выходит из них обоих жемчуг и коралл.
Какое же из благодеяний Господа вашего вы сочтете ложным?
У Него бегущие, высоко поднятые на море, как горы.
Какое же из благодеяний Господа вашего вы сочтете ложным?
Просят Его те, кто в небесах и на земле; каждый день Он за делом.
Какое же из благодеяний Господа вашего вы сочтете ложным?»
(Коран 55: 1 — 30)

2. Соперничество с ангелами и грехопадение человека

«28(30). И вот, сказал Господь твой ангелам: «Я установлю на земле наместника». Они сказали: «Разве Ты установишь на ней того, кто будет там производить нечестие и проливать кровь, а мы возносим хвалу Тебе и святым Тебя?» Он сказал: «Поистине, Я знаю то, чего вы не знаете!»

29(31). И научил Он Адама всем именам, а потом предложил их ангелам и сказал: «Сообщите Мне имена этих, если вы правдивы».

30(32). Они сказали: «Хвала Тебе! Мы знаем только то, чему Ты нас научил. Поистине, Ты — знающий, мудрый!»

31(33). Он сказал: «О Адам, сообщи им имена их!» И когда он сообщил им имена их, то Он сказал: «Разве Я вам не говорил, что знаю скрытое на небесах и на земле и знаю то, что вы обнаруживаете, и то, что скрываете?»

32(34). И вот сказали Мы ангелам: «Поклонитесь Адаму!» И поклонились они, кроме Иблиса. Он отказался и превознесся и оказался неверующим.

33(35). И Мы сказали: «О, Адам! Поселись ты и твоя жена в раю и питайтесь оттуда на удовольствие, где пожелаете, но не приближайтесь к этому дереву, чтобы не оказаться из неправедных».

34(36). И заставил их сатана споткнуться о него и вывел их оттуда, где они были. И Мы сказали: «Низвергнитесь [будучи] врагами друг другу! Для вас на земле место пребывания и пользование до времени».

33(37). И Адам принял от Господа своего слова, и обратился Он к нему: ведь Он — обращающийся, милосердный!

36(38). Мы сказали: «Низвергнитесь оттуда вместе! А если придет к вам от Меня руководство, то над теми, кто последует за Моим руководством, не будет страха, и не будут они печальны».
(Коран, 2)

3. Почитание Единого Бога Ибрахимом

«74(74). Вот сказал Ибрахим отцу своему Азару: «Неужели ты идолов превращаешь в богов? Я вижу, что ты и твой народ — в явном заблуждении».

75(75). И так Мы показываем Ибрахиму власть над небесами и землей, чтобы он был из имеющих уверенность.

76(76). И когда покрыла его ночь, он увидел звезду и сказал: «Это — Господь мой!» Когда же она закатилась, он сказал: «Не люблю я закатывающихся».

77(77). Когда он увидел месяц восходящим, он сказал: «Это — Господь мой! Когда же тот зашел, он сказал: «Если Господь мой меня не выведет на прямой путь, я буду из людей заблудившихся».

78(78). Когда же он увидел солнце восходящим, то сказал: «Это — Господь мой. Он — большой!» Когда же оно зашло, он сказал: «О народ мой! Я непричастен к тому, что вы придаете Ему в сотоварищи.

79(79). Я обратил лицо свое к тому, кто сотворил небеса и землю, поклоняясь Ему чисто, и я — не из многобожников».
(Коран, 6)

4. Первое откровение Мухаммаду (Ночь Предопределения)

«Месяц Рамадан, в который Бог явил свою волю и милость, Пророк по обыкновению проводил на горе Хира. В ту ночь, в которую Бог милостиво выбрал его для миссии и служения Ему, Джабраил [Гавриил] передал ему волю Божию. "Он пришел ко мне, — рассказывал Пророк, — когда я спал, с парчевым платом, расшитым письменами, и сказал «Читай!» «Я не умею читать», ответил я. Он опустил этот плат на меня, и меня придавила такая тяжесть, что я подумал, что пришла смерть; тогда он отпустил меня и сказал: «Читай!» «Я не умею читать», ответил я. Он опять придавил меня платом так, что я подумал, что умру, и в третий раз сказал: «Читай!» «Что должен я читать?» ответил я только для того, чтобы избавиться от него, чтобы он снова не сделал мне того же. Он сказал:

Читай! Во имя Господа твоего, который сотворил
сотворил человека из сгустка.

Читай! И Господь твой щедрейший, который научил
каламом, научил человека тому, чего он не знал.

Я повторил это, и он оставил меня. Я очнулся от сна и понял, что эти слова в моем сердце. Отныне ни одно Божье создание не было более ненавистно мне, находящийся в экстазе, или одержимый: я не мог даже смотреть на них. Горе мне! я, поэт и одержимый, никто из курейшитов никогда не скажет этого обо мне! И я решил взойти на вершину горы, броситься вниз и, убив себя, найти освобождение. Итак, я шел наверх, чтобы сделать это, и когда прошел уже половину пути в гору, я услышал голос с

небес, говоривший: «О Мухаммад! Ты Пророк Бога, а я Джебраил». Я поднял голову к небесам, чтобы увидеть того, кто говорил это, и вот — Джебраил в человеческом облике, ногами оседлавший горизонт, сказал: «О Мухаммад! Ты — Пророк Бога, а я Джебраил». Я стоял вглядываясь в него, не двигаясь ни вперед, ни назад; затем я начал поворачиваться к нему лицом и вот в том же месте неба я как и раньше увидел его. И я продолжал стоять там, не двигаясь ни вперед, ни назад, до тех пор, пока Хадиджа, моя жена, не послала своих посланников искать меня и они обошли многие места около Мекки, вернулись к ней, а я в это время все стоял на том же самом месте; затем он отошел от меня, а я отошел от него и вернулся к своей семье.

И я пришел к Хадидже, сел около ее бедра и прислонился к ней. Она сказала: «Добрейший, где ты был? Клянусь Богом, я посылала своих посланников искать тебя и они дошли до многих мест вокруг Мекки и вернулись ко мне». Я сказал: «Горе мне! Я поэт или одержимый». Она сказала: «Я вопрошу Бога об этом, о Добрейший. Бог не может так с тобой обращаться, ибо Он знает твою правдивость, знает, что ты заслуживаешь великого доверия, знает твой прекрасный характер и твою доброту. Этого не может быть, дорогой мой. Наверно, ты что-то увидел». «Да, я увидел» ответил я. Тогда я рассказал ей обо всем, что я видел и она сказала: «Возрадуйся, о сын моего дяди, и успокойся. Воистину, благодаря Ему, в чьих руках душа Хадиджи, я надеюсь, ты будешь Пророком этого народа». Затем она поднялась и, надев свое платье, села перед своим двоюродным братом Вараккой, который был близок к христианам, читал священные тексты и изучал Тору и Евангелия. И когда она поведала ему рассказ Пророка Бога о том, что он увидел и услышал, Варака воскликнул: «Свят, свят! Воистину, благодаря Ему, в чьих руках душа Вараки, если все, что ты сказала мне, Хадиджа, является правдой, к нему приходил тот самый великий Номос (Джебраил), который являлся некогда Мусе [Моисею], и вот — он есть Пророк этого народа».

(Жизнеописание Пророка Бога)

5. Ритуальная подготовка к молитве

«О вы, которые уверовали! Когда встаете на молитву, то мойте наши лица и руки до локтей, обтирайте голову и ноги до щиколоток.

А если вы не чисты, то очищайтесь; и если вы больны, или в пути, или кто-нибудь из вас пришел из отхожего места, или вы касались женщины и не найдете воды, то оmyвайтесь хорошим песком, — отирайте им свои лица и руки. Аллах не хочет устроить для вас тяготы, но только хочет очистить вас и чтобы завершить Свою милость вам.

Может быть, вы будете благодарны!»

(Коран 5:8)

6. Единобожие

«1. Единобожие в господстве ... — это признание того, что Всевышний Аллах является Господом, Властелином, Творцом и Кормильцем всего сущего, дарует жизнь и умерщвляет, приносит пользу и вред, является единственным, кто отвечает на молитвы в трудные минуты, обладает абсолютной властью, полностью распоряжается добром, и от Него зависят все дела, и никто не разделяет с Ним этой власти.

2. Единобожие в божественности ... — это посвящение всех обрядов поклонения, таких как унижение, покорность, любовь, смирение, поклоны поясные и земные, жертвоприношения и обеты, одному Аллаху, не приобщая к Нему никаких сотоварищей.

3. Единобожие в обладании божественными именами и качествами — это признание за Всевышним Аллахом всех имен и качеств, которыми Он охарактеризовал Себя в Своем писании или устами Своего пророка, и отрицание от Него любых недостатков, пороков и любого сходства творений с тем, что присуще только Ему. Это — признание того, что Аллах ведает обо всем сущем и способен на всякую вещь, что Он — Живой и Поддерживающий жизнь, и что Им не овладевает ни дремота, ни сон. Его воля неукоснительно исполняется и Его мудрость безгранична. Он — Слышащий, Видящий, Сострадательный, Милосердный. Он вознесся на Трон и владеет Своим царством. Он — Властелин, Святой, Пречистый, Оберегающий, Хранитель, Могущественный, Могучий, Гордый. Пречист Аллах и далек от того, что приобщают к Нему в сотоварищи. И это — лишь некоторые из Его прекрасных имен и возвышенных качеств.

Некоторые из имен Всевышнего Аллаха

Живой (Аль-Хайй), Вседержитель {Аль-Каййум}

Эти два имени подтверждаются и Кораном, и Сунной. Доказательством из Корана являются слова Всевышнего: «**Аллах — нет божества, кроме Него, Живого, Поддерживающего жизнь**» (Коран, Аль Имран, 2).

Достохвальный (Аль-Хамид)

Это имя упоминается в словах Великого и Могучего Аллаха: «**И знайте, что Аллах — Богатый, Достохвальный**» (Коран, аль-Бакара, 267).

Милостивый (Ар-Рахман), Милосердный (Ар-Рахим)

Эти имена упоминаются в словах Всевышнего: «**Хвала Аллаху, Господу миров, Милостивому, Милосердному**» (Коран, аль-Фатиха, 2-3).

Выдержанный (Аль-Халим)

В Коране это имя встречается в словах Всевышнего: «**Воистину, Он - Выдержанный, Прощающий**» (Коран, Фатыр, 41).

(Основы веры в свете Корана и Сунны).

7. Тема любви в суфийской поэзии

«Меджнуну многие глупцы рекли:

«Не столь прекрасна красота Лейли.

В округе нашей есть, по крайней мере,

Сто или даже двести лучших пери.

Любую выбирай из этих дев!»

Меджнун глупцам ответил, побледнев:
«Краса — не очертание сосуда,
А то, что наливают нам оттуда.
Откуда уксус пить вам суждено,
Вкушаю я сладчайшее вино.
Вам этот уксус наливают, к счастью,
Чтобы и вы не воспылали страстью.
Господь из одного кувшина льет
Кому-то горький яд, кому-то мед.
Хоть видят все сосуда очертанье,
Но лишь достойный видит содержанье!»
(Из «Поэмы о скрытом смысле» Джелаль-ад-дина Руми).

8. Тема непостижимости человеческой судьбы в литературно-художественном контексте

«Человек жаждет могущества... Ибо он живет, действует, сталкивается с людьми. И хочет что-то оставить после себя, что-то сотворить, чтоб жизнь его не была похожа на жизнь бездуховного дерева. И ему кажется, что Он чего-то достиг, что он важный и сильный, что он многое может. Но однажды господь заставляет его прозреть, и он вдруг видит, не вот этими глазами, а другими, более зоркими, что он лишь песчинка в необозримой пустыне этого мира, столь же мелкий и незначительный, как муравей в муравейнике. А муравьи жаждут могущества? Стремятся быть сильнее и значительнее других? Знают ли они муки, заботы, бессонницу, отчаяние? Нам это неведомо и не слишком интересно — уж очень онимелки для нас. А в таком случае разве не может существовать кто-то гораздо больше нас, кому наши беды и горести представляются пустячными? Мы его не видим, ибо он не укладывается в наше сознание, о его присутствии мы догадываемся лишь тогда, когда он проявляет в чем-то свою волю. Муравей ведь тоже не видит человека целиком, из-за своей величины человек для муравья и не существует, он видит палец или прутик, когда мы преграждаем ему путь, ощущает сотрясение, когда мы разоряем муравейник, и все. А человек в сравнении со вселенной меньше муравья. И почему должен существовать только человек со своим образом мыслей? Мир существовал и до нас, существует и помимо нас, будет существовать и без нас. Исчезнет ли мир, если люди перемрут? Нет. Все останется на своих местах — и известное нам, и неизвестное, не будет только нас. Много есть тайи, к разгадке которых мы даже близко подойти не можем и, уж конечно, не в состоянии их объяснить. И пожалуй, самая большая загадка — смерть! Вот где настоящая тайна и ужас! И когда мы не думаем о ней, она думает о нас. Поджидает нас за углом и всегда застаёт врасплох, разом уничтожая все, что было. Зачем было проходить весь земной путь, зачем было надеяться, оплакивать потери, радоваться удачам? Все напрасно. Смерть делает бессмысленной и жизнь, и все, что ею создается. А за тем страшным рубежом — неведомая тьма. Конец известен, а что за ним — не знаешь. Примириться с ним не можешь, но и изменить ничего не в силах. Ведь

происходит это не по нашей воле — мало кто сам испытывает желание умереть — а по какой-то всемогущей воле, о которой мы ничего не знаем, кроме того, что она неумолима и непреклонна,— быть может, это какой-то всеобщий дух, ни в чем не похожий на нас и не подвластный нашему разуму, ибо он вне нашего опыта. Но если мы не в состоянии его познать, разве это означает, что его нет? Шехага не уподобляет его человеку, а видит в нем сверхъестественную силу и сверхъестественный разум, которые хладнокровно вершат судьбами видимого и невидимого мира. Напрасно его молить, напрасно заклинать, ибо его мерки и резоны не похожи на людские, а какие они — невозможно даже себе вообразить. Вот он и сам говорит: он, его, ибо мы не знаем, что это такое, и наш язык не способен выразить то, чего не может постигнуть разум. Если это так, а наверняка это так, немисливо допустить, что мировой дух играет с людьми недостойную игру, позволяя им прийти из ничего, промчаться по жизни и безвозвратно кануть в ничто. Это же бессмысленная трата колоссальных сил. Гораздо вероятнее и логичнее и менее обидно, если смертно только тело, а душа бессмертна. Душа — частица общей мировой энергии, подаренная нам, данная на время при рождении, которая будет после смерти тела жить своей неведомой жизнью или вселится в новорожденного, чтоб продолжить свое вечное движение. Капля воды и та не исчезает бесследно, а лишь меняет свой облик, как же может исчезнуть все, что составляло жизнь человека?

В основе жизни должен лежать какой-то высший принцип, а не бессмыслица, не зло, не безумие!»

(Из романа «Крепость» М. Селимовича).

ТЕМА 10 Буддизм

ТЕРМИНЫ

архат, ахимса, □одхи, буддха-кайя, буддха-кшетра, □одхисаттва, бхикшу, ваджраяна, гелукпа, далай-лама, дхарма, дхарма-кайя, дхьяни-будда, духкха, ламаизм, махаяна, нирвана, пагода, сангха, самадхи, сансара, сутры, тантризм, Трикая, Трилакшана, тхеравада (хинаяна), хубилган, чакравартин

ТЕКСТЫ

Абхидхарма-питака, Виная-питака, Ганджур, Джатаки, Милиндапаньха («Вопросы Милинды»), Сутра-питака, Танджур, Типитака

МИФОЛОГИЧЕСКИЕ ИМЕНА

Ади-будда, бодхисаттва Авалокитешвара, бодхисаттва Ами табха, бодхисаттва Акшобхья, бодхисаттва Вайрочана

ПЕРСОНАЛИИ

Ашока, Бодхидхарма, Будда Гаутама, Вардхамана Махавира, Нитэрэн, Падмасамбхавы (Гуру Римпоче), Тензин Гьятсо (Далай-Лама XIV)

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

- 1) Представляются ли Вам общечеловеческими, универсальными или индийскими по духу Четыре Благородные истины? (текст № 1)
- 2) Какие кардинальные аспекты перестройки человеческой жизни включает в себя Благородный Восьмеричный путь (текст № 2)
- 3) На каком постулате основывается закон взаимозависимого возникновения? (текст № 3)
- 4) Оправданна ли, на Ваш взгляд, предлагаемая буддийским учением психологическая трактовка основ бытия? (текст № 4)
- 5) Почему, на Ваш взгляд, пустота является значимым символом буддизма? (текст № 5)
- 6) Можно ли рассматривать как позитивную буддийскую программу преодоление пристрастий? (текст № 5)
- 7) Чем, на Ваш взгляд, объясняется духовный переворот, произошедший с принцем Гаутамой? (текст № 7)
- 8) Следует ли рассматривать природу Будды как человеческую или сверхчеловеческую? (текст № 8)
- 9) Чем объясняется отказ Будды от метафизической проблематики? (текст № 9)
- 10) Какие мифологические эпизоды содержатся в описании достижения Буддой полной нирваны? (текст № 10)
- 11) Почему, на Ваш взгляд, путь к нирване является самостоятельным и зависит только от самого человека? (текст № 11)
- 12) Какие свойства присущи архатам? (текст № 12)
- 13) Почему, на Ваш взгляд, в буддийском учении отвергается существование души? (текст № 13)

1. Четыре Благородные истины

«Все есть страдание... Рождение — страдание, старость — страдание, болезнь — страдание, смерть — страдание, соединение с неприятным — страдание, разлука с приятным — страдание, неполучение чего-либо желаемого — страдание; короче говоря, пятеричная привязанность к существованию есть страдание. [Истина о причине страдания —] Это жажда, приводящая к новым рождениям, сопровождаемая удовлетворением и страстями, находящая удовольствие здесь и там, а именно: жажда наслаждения, жажда существования, жажда гибели. [Истина о прекращении причины страдания —] это полное бесследное уничтожение этой жажды, отказ [от нее], отбрасывание, освобождение, оставление [ее]. [Истина о Пути, ведущем к освобождению от Страдания] Этот путь лежит посередине, и ведет он к «умиротворенности, к сверхзнанию, к просветлению, к нирване».

(Из Типитаки)

2. Благородный Восьмеричный путь

«Благородная Истина Пути, приводящая к прекращению страданий, есть Благородный Восьмеричный путь, а именно: правильные взгляды, правильное желание, правильная речь, правильное деяние, правильный

образ жизни, правильное старание, правильные мысли, правильная сосредоточенность.

Что такое правильные взгляды? Знание о страдании, знание об освобождении от страданий, знание о прекращении страдания, знание о пути, ведущем к прекращению страдания — это называют правильными взглядами.

Что такое правильное желание? Желание отказа, желание отсутствия блага, желание неповрежденности — это называют правильным желанием.

Что такое правильная речь? Воздержание от лжи, воздержание от клеветы, воздержание от грубости, воздержание от сплетен — это называют правильной речью.

Что такое правильное деяние? Воздержание от насилия над живыми существами, воздержание от присвоения того, что тебе не дают, воздержание от дурных чувственных удовольствий — это называют правильным деянием.

Что такое правильный образ жизни? Ученик Благородного Единства, избавляясь от дурного образа жизни, согласует свою жизнь с правильным образом жизни. Это и называют правильным образом жизни.

Что такое правильное старание? Монах создает желание, старание, возбуждает свою энергию, напрягает свой ум и старается, чтобы и на низших ступенях не возникло не возникло, [...] чтобы достигнуть освобождения и на низших ступенях, [...] чтобы и на высших ступенях возникновение не возникло, [...] чтобы полнота и законченность не возникли и на высших ступенях. Это и называют правильным старанием.

Что такое правильные мысли? Монах расстается с созерцанием тела в теле, [...] чувств в чувствах, [...] ума в уме, [...] состояния ума в состояниях ума. [...] Ревностный, он понимает их правильно, мысля о них так, чтобы не допускать в мир зависть и уныние. Это и называют правильными мыслями.

И что такое правильная сосредоточенность? Монах, далекий от чувственных удовольствий, далекий от непросвещенных состояний ума, достигает и пребывает в первом состоянии медитации, сопровождающемся начальным мышлением и дискурсивным мышлением, которое порождено отдаленностью, которое восхитительно и радостно. Утоляя жажду этим начальным мышлением и дискурсивным мышлением, когда ум сам успокаивается и сосредоточивается на одной точке, он достигает и пребывает во втором состоянии медитации, которое лишено начального мышления и дискурсивного мышления, порождено сосредоточенностью и которое восхитительно и радостно. С угасанием восхищения [...] он достигает и пребывает в третьем состоянии медитации [...] в четвертом состоянии медитации. Это и называют правильной сосредоточенностью».

(Мадждхима Никайя)

3. Закон взаимозависимого возникновения

«От неведения зависит карма;

От кармы зависит сознание;

От сознания зависят имя и форма;

От имени и формы зависят шесть органов чувств;
От шести органов чувств зависит отношение;
От отношения зависит чувство;
От чувства зависит вожеление;
От вожеления зависит восприятие;
От восприятия зависит существование;
От существования зависит рождение.
От рождения зависят старость и смерть,
Горе, скорбь, страдание и отчаяние.
Так возрастает полнота страданий.
Но при полном затухании и прекращении неведения
Карма уничтожается;
При уничтожении кармы уничтожается сознание;
При прекращении сознания уничтожаются имя и форма;
При уничтожении имени и формы уничтожаются шесть органов чувств;
При уничтожении шести органов чувств прекращается отношение;
При прекращении отношения прекращается чувство;
При прекращении чувства прекращается вожеление;
При прекращении вожеления прекращается восприятие;
При прекращении восприятия прекращается существование;
При прекращении существования прекращается рождение;
При прекращении рождения уничтожается старость и смерть,
Горе, скорбь, страдание и отчаяние.
Так прекращается полнота страданий».
(«Самйутта Никайа»)

4. Психологические основы бытия

«Путешествием на край света нельзя положить конец болезни. Друг мой, на этом теле длиною в сажень с его страстями и идеями, говорю я, покоится мир, оно — причина мира, оно конец мира, оно же — действие, ведущее к прекращению мира».
(«Самйутта Никайа»).

5. Пустотность бытия

«Авалокита, священный Владыка и бодхисаттва погрузился в глубины запредельной мудрости. Он воззрил с высоты, он созерцал пять миров и он увидел, что по сути своего бытия они пусты.

Итак, о Шарипутра, форма это пустота, и эта самая пустота и есть форма. Пустота неотделима от формы, и форма неотделима от пустоты. Где форма, там и пустота, где пустота, там и форма. Такова истина о чувствах, восприятии, движении, сознании.

Итак, о Шарипутра, все дхармы можно обнаружить в пустоте. Они не возникают и не прекращаются, они не осквернены и не безупречны, не ущербны и не полны.

Поэтому, о Шарипутра, в пустоте нет формы, нет чувства, нет восприятия, нет движения, нет сознания. Нет глаза, уха, носа, голоса, тела, разума. Нет форм, звуков, запахов, вкусов, нет того, что можно взять, нет того, что можно помыслить. Нет ни чувственно воспринимаемого, ни постигаемого разумом. Нет неведения, нет прекращения неведения, нет разрушения и смерти, нет прекращения разрушения и смерти. Нет страсти, нет возникновения, нет прекращения, нет пути. Нет познания, нет постижения, нет непостижения.

Поэтому, о Шарипутра, вследствие такого безразличия ко всем видам индивидуального постижения и появляется бодхисаттва, через проникновение в постоянство мудрости, через искоренение поводов к сознанию. В отсутствии поводов к сознанию он не подвержен трепету, отвращен от печального, и в конце концов он достигает нирваны».

(«Сутра Сердца»).

6. Преодоление пристрастий

«Предписание заставляет уничтожить пристрастие к жизни.

Предписание заставляет уничтожить пристрастие к тому, что не дают.

Предписание заставляет уничтожить невоздержанность.

Предписание заставляет уничтожить ложь.

Предписание заставляет уничтожить брожение хмельного напитка, очищенный хмельной напиток, опьянение, вызывающее возрастание лени.

Предписание заставляет уничтожить безвременные муки.

Предписание заставляет уничтожить танцы, песни, музыку и зрелища.

Предписание заставляет уничтожить пользование цветами, духами и мазями, носить узоры и украшения.

Предписание заставляет уничтожить пользование высокими кроватями и широкими кроватями.

Предписание заставляет уничтожить стяжание золота и серебра».

(«Кхуддака Патха»).

7. «Четыре встречи» (духовный переворот принца Гаутамы)

«Царь Шакиев, услышав от мудреца по имени Асита, что судьбою для его сына, принца Готамы, является достижение высшего блаженства, стал искать возможности отвлечь принца чувственными наслаждениями, чтобы ему не захотелось уйти из дома в лес.

Однако, однажды принц услышал о рощах, наполненных песнями, изобилующих душистыми травами, с деревьями, на которых кукуют кукушки, с прудами, украшенными цветами лотоса. Царь, зная сокровенное желание своего сына, распорядился организовать поездку в город, приличествующую его привязанностям и величию, а также возрасту его сына. И он приказал, чтобы все люди низкого звания, страдающие какими бы то ни было недугами, не приближались к дороге, по которой проедет царь, дабы добросердечный принц не был встревожен их видом [...]

Принц увидел согбенного бременем лет старика, отличавшегося внешним видом от людей, и это пробудило его любопытство. "О, возничий! Кто этот седовласый человек с посохом в руке, с запавшими под брови глазами, с конечностями немощными и искривленными? Он стал таким от природы или в результате несчастного случая?" Возничий, когда принц его так спросил, был смущен, но не увидел вреда в том, чтобы раскрыть смысл того, о чем спросил принц и что осмотрительно утаивалось от него: "Это называется старостью, она разрушает красоту и силу, она — источник скорби, в старости человек перестает наслаждаться, теряет память; старость — враг органов чувств. Этого человека разрушила старость. В детстве пил материнское молоко, в свое время он ползал по земле, затем он стал красивым юношей, теперь его настигла старость [...] Все люди знают о старости, которая разрушает красоту, однако, все они жаждут наслаждений". [...] Долго и пристально смотрел принц на дряхлого человека, вздыхающего и трясущего головой. "Поворачивай коней, возничий. Поехали быстрее домой. Как могу я наслаждаться в саду, когда ожидание смерти перевернуло мое сознание?"

[Во время второй поездки принц точно так же был растревожен, увидев человека, пораженного болезнью. В третью поездку он увидел похоронное шествие: люди, сопровождаемые плакальщиками, несли труп.]

Тогда возничий сказал ему: "Это — конец каждого человека. Смерть неизбежна для всех, какого бы звания он ни был самого низкого, среднего или высокого". Хотя принц был человеком сильным, он упал в обморок, услышав о смерти. Прислонившись к изгороди, он сказал с тоской: "Это — неизбежный конец каждого человека; более того, люди в житейской гавани не боятся и кажутся беспечными. [Однако] люди должны быть твердыми, чтобы спокойно спуститься вниз по дороге, ведущей в следующую жизнь. Возничий, поворачивай назад, сейчас не время для развлечений. Как может умный человек, знающий о смерти, наслаждаться в этот роковой час?" [...]

Тоскуя по уединению, принц отстранился от своих близких и друзей и пришел в заброшенное место у подножья дерева Джамбу, сплошь покрытое прекрасной листвой. Там он сел на землю, где мягкая трава блестела как изумруд. Размышляя о рождении и смерти всего сущего, он решил укрепить свой разум при помощи медитации. Очень быстро состояние его духа стало устойчивым, он освободился от смятений духа, желаний, вызванных чувством к каким-либо объектам, и достиг состояния невозмутимости в первом же трансе. Овладев концентрацией сознания, порожденной уединением, принц преисполнился огромной радостью и счастьем. Теперь, медитируя на эволюцию мира, он подумал о том, насколько это состояние действительно высоко: "Увы! Жалок тот, кто (не говоря уж о невежестве и слепоте гордыни) пренебрегает теми, кто страдает от старости, болезни или смерти, хотя он сам, точно так же подвергаясь болезням, старости и смерти, ощущает себя несчастным!" И как только он ясно понял зло болезней, старости и смерти в мире, ложность гордыни и самолюбования, возникающих от веры в собственные силы, кончилась его юность и жизнерадостность

покинула его [...] В то время, как он находился в таком бесстрастном состоянии и чистота проникновения в суть вещей становилась у него все сильнее, перед ним возник человек в одежде странствующего монаха-нищего, невидимый никому другому. Принц спросил: "Скажи мне, кто ты?" Человек ответил: "О, лучший из людей, я странствующий монах-нищий, который отказался от мира ради его спасения. В этом мире, который идет к гибели, я упорно искал благословенного и неизблемого состояния. Я равно отношусь к своим родным и к совсем незнакомым людям, и я свободен от пороков, берущих начало от органов чувств. Где бы я ни оказывался, где бы ни жил у подножья дерева, в заброшенном доме, в горах или в лесу — где бы я ни блуждал, живя на получаемое подаяние, я не привязывался ни к человеку, ни к месту. И я потерял бы всякую надежду, если бы не достижение основной цели". [...]

Теперь принц знал, что ему делать, и он начал обдумывать, как покинуть родной дом».

(Ашвагхоша. «Жизнь Будды»).

8. Природа Будды

«Однажды Господь путешествовал по горной дороге между Уккатхой и Сетаббией; и был там брамин Дона. Он увидел следы ног Господа — колеса с тысячью спиц, с оболами, ступицами и всеми иными частями, и он подумал: "Как, однако, чудесно и удивительно: не может быть, чтобы эти следы принадлежали человеку".

Затем Дона, следуя по следам Господа, увидел Его сидящим под деревом, миловидного, благожелательного, миролюбивого... Дона приблизился к Господу и сказал: "Не являетесь ли Вы, Ваше преподобие, богом?"

— В действительности это не так, брамин, я не бог.

— Тогда Вы ангел?

— И это не так, брамин.

— Волшебник, значит?

— Нет, и это не так, брамин, я не волшебник.

— Тогда, значит, Вы человек?

— Нет, на самом деле, брамин, я не человек.

— Вы ответили на все мои вопросы отрицательно. Кто же Вы тогда, Ваше преподобие?

— Брамин, это всё возможности, и если бы они не были подавлены, я мог бы быть и богом, и ангелом, и волшебником, и человеком — эти возможности подавлены во мне, отрезаны на корню, превращены как бы в пень от пальмы, из которого ничего не сможет развиваться в будущем. Как голубой, красный или белый лотос, который хотя рождается и вырастает в воде, но, достигая поверхности, остается чистым от воды, также и я, брамин, хотя и родился в мире, и вырос в мире, но, преодолев мир, пребываю незапятнанным этим миром. Воспринимай это так, что я Будда».

(«Ангуттара Никайа»).

9. Отказ Будды от метафизической проблематики

«Вот теории, которые Благословенный не разъяснил, оставил без внимания и отверг: то, что мир вечен, что мир не вечен, что мир конечен, что мир бесконечен, что душа и тело тождественны, что душа это одно, а тело совсем другое, что святой существует после смерти, что святой не существует после смерти, что святой и существует и не существует после смерти, что святой не то чтобы существует и не то чтобы не существует после смерти, все это Благословенный мне не разъяснил. И то, что Благословенный их не разъяснил, мне не нравится и меня не устраивает. Поэтому я приближусь к Благословенному и спрошу у него об этих вещах. Если Благословенный просветит меня, что мир либо вечен, либо не вечен [...] тогда я буду воевать монашескую жизнь под началом Благословенного. Если Благословенный не разъяснит мне [эти вопросы] [...] тогда я покину монашеские занятия и вернусь к более низкой мирской жизни».

Затем почтенный Малункьяпутта покинул под вечер место своего уединения, приблизился к Благословенному и, приблизившись, приветствовал Благословенного и почтительно сел подле него. И почтительно сидя подле него, Малункьяпутта задал свой вопрос...

[Будда ответил:] Помилуй, Малункьяпутта, разве я когда-либо говорил тебе: "И Малункьяпутта, ты будешь вести монашескую жизнь под моим началом, и я разъясню тебе, вечен мир или не вечен и т.д."

— Воистину, нет, досточтимый господин.

— Или же ты когда-либо говорил мне: "Досточтимый Господин, я буду вести монашескую жизнь под началом Благословенного при том условии, что Благословенный разъяснит мне эти вещи?"

— Воистину, нет, досточтимый Господин.

— Тогда, пустой человек, кого ты столь гневно осуждаешь?

Малункьяпутта, любой человек, который скажет: "Я не буду вести монашескую жизнь под началом Благословенного, пока Благословенный не разъяснит мне, вечен мир или не вечен", этот человек умрет, прежде чем Таттхагата что-либо ему разъяснит.

Это как если бы человек был поражен стрелой, густо смазанной ядом, а его друзья, родственники и домочадцы хотели послать за лекарем или хирургом, а больной сказал бы им: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, принадлежал ли ранивший меня к касте воинов, или браминов, или крестьян, или слуг".

Или же он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю имени ранившего меня человека и к какому роду он принадлежит".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, был ли ранивший меня высоким или коротышкой, или среднего роста".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, был ли ранивший меня человек с черной или смуглой, или желтой кожей".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, из какой деревни или города был ранивший меня человек".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, была ли у ранившего меня тетива из ласточкиной травы или бамбука, или молочая".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, было ли оперение ранившей меня стрелы из крыльев грифа или цапли, или сокола, или павлина".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, была ли ранившая меня стрела обмотана сухожилием быка или буйвола, или оленя, или обезьяны".

Или он сказал бы: "Я не позволю извлечь стрелу, пока не узнаю, была ли ранившая меня стрела простой стрелой или железной, или стрелой из зуба теленка". Этот человек. Малункьяпутта, умер бы прежде, чем узнал все это.

Точно так же, Малункьяпутта, любой человек, который скажет: "Я не буду вести монашескую жизнь, пока Благословенный не разъяснит мне, вечен мир или не вечен и т.д.", тот человек умрет, прежде чем Таттхагата разъяснит ему это.

Монашеская жизнь не зависит от догмы, что мир вечен; она не зависит и от догмы, что мир не вечен. Утверждает ли догма, что мир вечен или что мир не вечен, всегда остаются рождение, старость, смерть, печаль, плач, нищета, горе, отчаяние, уничтожение которых в настоящей жизни я предписываю... От того, вечен или не вечен мир, нет пользы основам веры, это не имеет к ней отношения, это не ведет к уходу от жизни, к искоренению страстей, к отказу от них, покою, сверхъестественным способностям, высшей мудрости и Нирване. Вот почему я не разъяснил это.

Что же, Малункьяпутта, я разъяснил? Нищету я разъяснил, прекращение нищеты я разъяснил, путь, ведущий к прекращению нищеты, я разъяснил. А почему, Малункьяпутта, я разъяснил это? Потому что это полезно основам веры, имеет к ней отношение и ведет к уходу от жизни, искоренению страстей, отказу от них, покою, высшей мудрости и Нирване. Вот почему я разъяснил это. Так что всегда помни, Малункьяпутта, что я разъяснил и что я не разъяснил"».

(«Кула-Малункья сутта»).

10. Будда достигает полной нирваны

«Затем Будда повернулся к ученикам и сказал: «Все приходит к концу, даже если длится целую эру. В конце всегда настает час расставания. Я сделал то, что мог, для себя и для других. Оставаться здесь больше нет никакого смысла. Я воспитал — на небе и на земле — всех тех, кого мог воспитать, и поместил их в поток. С этих пор моя Дхарма, о монахи, пребудет среди всех поколений живых существ. Поэтому признайте истинную природу живого мира и не тревожьтесь, ведь разлука все равно неизбежна. Признайте, что все живущее подчиняется этому закону, и стремитесь отныне к тому, чтобы этого больше не было! Когда свет знания развеял мрак невежества, когда все сущее было увидено как бы невещественным, то после завершения жизни наступает покой, который, кажется, наконец исцеляет долгую болезнь. Все неподвижное и движущееся обречено в конце на гибель. Поэтому

будьте зоркими и бдительными! Настало мне время войти в нирвану. Это — мои последние слова!»

После этого Непревзойденный в искусстве самадхи вошел в первое самадхи, вышел из него и вступил во второе — и так должным порядком он пережил все самадхи, не пропустив ни одного. А затем, завершив восхождение на все девять ступеней созерцательного постижения, великий Провидец проделал все то же в обратном порядке и вновь вернулся к первому самадхи. И снова он вышел из него, и снова шаг за шагом поднялся до четвертого самадхи. Когда же с этим было покончено, он встретился лицом к лицу с вечным Покоем.

И вот, когда Мудрый вошел в нирвану, земля содрогнулась, точно лодка, на которую налетела буря, а с неба упали горящие головешки. Небеса полыхали сверхъестественным огнем, который горел без топлива, без дыма, не раздувался ветром. Страшные молнии ударили в землю, в небе бушевали разъяренные ветры. Свет луны затмился, и хоть небо было безоблачно, повсюду разлилась жуткая тьма. Реки, словно обезумев от горя, наполнились кипящей водой. Прекрасные цветы выросли вдруг на деревьях над ложем Будды, и деревья склонились над ним и усыпали его золотистое тело цветами. Словно множество богов, пятиглавые Наги стояли неподвижно на небе: глаза их покраснели от горя, капюшоны закрылись, тела застыли; с глубокой преданностью взирали они на тело Мудрого. Но укрепившееся в соблюдении высшей Дхармы собрание богов вокруг царя Вайшраваны не было опечалено и не проливалось слез — столь велика была их приверженность Дхарме. Хотя боги Чистой обители и не выказывали большого почтения к Великому Провидцу, они оставались безучастными, а их души нетронутыми, ибо они ни во что не ставили дела этого мира. Цари Гандхарвов и Нагов, цари Якшей и Дэвов, радующиеся истинной Дхарме, — все они стояли на небе, скорбя и горюя. Но воинство Мары радовалось, что сбылось их пламенное желание. В ликованиях они издавали бешеные крики, плясали, шипели, как змеи, и, вне себя от радости, били в барабаны, гонги и тамтамы. А мир, когда Царевич Провидцев ушел из него, стал похож на гору, чью вершину затмил сполох молнии, на небо без луны, на пруд, чьи лотосы увяли под дыханием холодов, на ученость, немощную из-за нищеты».

(Ашвагхоша, «Буддхачарита»).

11. Самостоятельность пути к нирване

«Итак, Ананда, ты должен быть светильником в самом себе. Полагайся только на себя и не рассчитывай на помощь со стороны. Уверенно держись истины, словно светильника и убежища, и не ищи убежища где-либо вне себя. Итак, брат становится своим собственным светильником и убежищем, постепенно созерцая свое тело, чувства, восприятие, настроение и мысли таким образом, что он подавляет стремления и уныние обычных людей и пребывает всегда бодрым, самодостаточным и собранным. Если кто-либо из моих учеников

совершает это, теперь или когда я умру, то если он даже и колеблется в учении, все равно достигает высшей цели...»

(«Махапаринирвана сутра»).

12. Свойства архатов

«У совершившего странствие, у беспечального, у свободного во всех отношениях, у сбросившего все узы нет лихорадки страсти.

Мудрые удаляются; дома для них нет наслаждения. Как лебеди, оставившие свой пруд, покидают они свои жилища.

Они не делают запасов, у них правильный взгляд на пищу, их удел — освобождение, лишённое желаний и необусловленное. Их путь, как у птиц в небе, труден для понимания.

У него уничтожены желания, и он не привязан к пище; его удел — освобождение, свободное от желаний и условий. Его стезя, как у птиц в небе, трудная для понимания».

(Дхаммапада).

13. Несуществование души

«Узел этот был распутан уже в древности. Царь Калинга, придя некогда к тхере Нагасене, сказал: «Я хотел бы спросить почтенного, но отшельники, случается, очень болтливы. Ответишь ли ты прямо на то, о чем я тебя спрошу?» — «Спрашивай», — последовал ответ, «душа и тело — одно ли и то же, или душа — одно, а тело — другое?» — «Это неопределенно», — сказал тхера. «Как! Мы же заранее условились, почтенный, отвечать точно на вопрос. Почему же я слышу иное: это де неопределенно?» Тхера сказал: «Я бы тоже хотел спросить государя, но цари, случается, очень болтливы. Ответишь ли ты прямо на то, о чем я тебя спрошу?» — «Спрашивай», — последовал ответ. «Плоды того мангового дерева, что растет у тебя во дворце, кислые или сладкие?» — «Да нет у меня во дворце никакого мангового дерева», — сказал тот. «Как! Мы же заранее условились, государь, отвечать точно на вопрос. Почему же я слышу иное: нет-де мангового дерева?» — «Как я скажу, сладкие у дерева плоды или кислые, если его нет?» — «Вот точно так же, государь, души ведь нет. Как же я скажу, тождественна она телу или отлична от него?»

(«Вопросы Милинды»).

ТЕМА 11 Религия в современном мире

ТЕРМИНЫ

Бахаи, Белое братство, Всемирный Совет Церквей, Международное общество сознания Кришны, мормоны, Общество трансцендентальной медитация, сайентология, сатанизм, Семья любви, свобода совести, теология освобождения, теософия, фундаментализм, Церковь объединения, Церковь Последнего Завета, экуменизм

ПЕРСОНАЛИИ

А. Кроули, С.М. Мун, свами Прабхупада, Рамакришна, Н.К. и Е.И. Рерихи, С. Тороп (Виссарион), М. Цвигун (Мария-Деви-Христос), Р. Хаббард

ВОПРОСЫ ДЛЯ ОБСУЖДЕНИЯ НА СЕМИНАРСКОМ ЗАНЯТИИ

1. Конфессиональная структура современной Беларуси.
2. Новые религиозные движения в Беларуси.
3. Понятие свободы совести. Законодательные основы взаимоотношений государства и церкви в Республике Беларусь.

ПРИМЕРНЫЕ ТЕМЫ РЕФЕРАТОВ

Конфессиональная структура современной Беларуси.

Отношение молодежи к религии: мировоззренческие и конфессиональные предпочтения.

Тенденции универсализации религиозной жизни и снятия конфессиональных различий.

Русская православная церковь сегодня.

Экуменические процессы в христианстве. Перспективы экуменизма.

Феномен нетрадиционной религиозности.

Типология новых религиозных движений.

Особенности идеологии и деятельности новых религиозных движений.

Законодательные основы взаимоотношений белорусского государства и церкви, деятельности религиозных организаций в РБ.

АНАЛИЗ ТЕКСТОВ

Ответьте на следующие вопросы:

1. Какие положения Закона Республики Беларусь «О свободе совести и религиозных организациях» гарантируют право человека на свободу совести? (текст № 1)
2. Какие аспекты взаимоотношений государства и религиозных конфессий подчеркиваются в протестантской модели? (текст № 2)
3. Как сочетаются принципы общественного и семейного служения христианина в современных протестантских доктринах? (текст № 3)
4. Какую направленность имеет медитативно-ритуальная практика кришнаитов? (текст № 4)
5. Какие принципы лежат в основе учения церкви Объединения С.М. Муна? (текст № 5)
6. Какие установки лежат в основе сатанизма? (текст № 6)
7. Как переосмыслены образы Рая и Ада Х.Л. Борхесом? (текст № 7)

1. Из Закона Республики Беларусь

«О свободе совести и религиозных организациях»

«Настоящий Закон регулирует правоотношения в области прав человека и гражданина на свободу совести и свободу вероисповедания, а также

определяет правовые основы создания и деятельности религиозных организаций исходя из:

права каждого на свободу совести и свободу вероисповедания, а также на равенство перед законом независимо от отношения к религии;

равенства религий перед законом;

признания определяющей роли Православной церкви в историческом становлении и развитии духовных, культурных и государственных традиций белорусского народа;

духовной, культурной и исторической роли Католической церкви на территории Беларуси;

неотделимости от общей истории народа Беларуси Евангелическо-лютеранской церкви, иудаизма и ислама;

необходимости содействия достижению взаимного понимания, терпимости и уважения религиозных чувств граждан в вопросах свободы совести и вероисповедания.

Статья 1. Задачи настоящего Закона

Задачами настоящего Закона являются обеспечение и гарантирование права каждого на свободу совести и свободу вероисповедания, на социальную справедливость, равенство, защиту прав и интересов независимо от отношения к религии и религиозной принадлежности, на свободу объединения в религиозные организации.

Статья 4. Право на свободу совести

Каждый имеет право на свободу выбора атеистических или религиозных убеждений, а именно: самостоятельно определять свое отношение к религии, единолично или совместно с другими исповедовать любую религию или не исповедовать никакой.

Статья 5. Право на свободу вероисповедания

Каждый имеет право свободно выбирать, иметь, менять, выражать и распространять религиозные убеждения и действовать в соответствии с ними, участвовать в отправлении религиозных культов, ритуалов, обрядов, не запрещенных законом.

Никто не обязан сообщать о своем отношении к религии и не может подвергаться какому-либо принуждению при определении своего отношения к религии, к исповеданию той или иной религии, к участию или неучастию в деятельности религиозных организаций.

Родители или лица, их заменяющие, по взаимному согласию вправе воспитывать своих детей в соответствии со своим собственным отношением к религии. Государство не может вмешиваться в воспитание ребенка, основанное на определенном религиозном мировоззрении родителей или лиц, их заменяющих, за исключением случаев, когда побуждение к религиозным действиям угрожает непосредственно жизни или здоровью ребенка, нарушает его законные права.

Статья 6. Равноправие религий

Религии и вероисповедания равны перед законом. Идеология религиозных организаций не может устанавливаться в качестве обязательной для граждан.

Статья 7. Равноправие граждан

Граждане равны перед законом независимо от их отношения к религии.

В официальных документах отношение гражданина к религии не указывается, кроме случаев, когда этого желает сам гражданин.

Воспрепятствование осуществлению прав на свободу совести и вероисповедания, а также установление каких-либо преимуществ либо ограничений прав граждан в зависимости от их отношения к религии не допускаются и преследуются по закону.

Никто не может по мотивам своих религиозных убеждений уклоняться от исполнения установленных законом обязанностей.

Статья 8. Государство и религия

Взаимоотношения государства и религиозных организаций регулируются законом с учетом их влияния на формирование духовных, культурных и государственных традиций белорусского народа.

Государство не возлагает на религиозные организации выполнение каких-либо государственных функций, не вмешивается в деятельность религиозных организаций, если она не противоречит законодательству Республики Беларусь.

Религиозные организации вправе участвовать в общественной жизни, а также использовать государственные средства массовой информации в порядке, установленном законодательством Республики Беларусь.

Религиозные организации не участвуют в деятельности политических партий и других общественных объединений, преследующих политические цели, и не оказывают им финансовой и иной поддержки.

В местах богослужений не допускаются использование государственной символики, проведение собраний, митингов, предвыборной агитации и других мероприятий политического характера, а также выступления, призывы, оскорбляющие представителей органов государственной власти, должностных лиц и отдельных граждан.

Государство способствует установлению отношений терпимости и уважения между гражданами, исповедующими и не исповедующими религию, религиозными организациями различных вероисповеданий.

Государство может строить свои взаимоотношения с религиозными объединениями путем заключения с ними соглашений в соответствии с гражданским законодательством Республики Беларусь.

Статья 9. Образование и религия

Национальная система образования в Республике Беларусь носит светский характер и не преследует цели формирования того или иного отношения к религии.

Граждане имеют право на равные возможности доступа к национальной системе образования независимо от их отношения к религии.

В учреждениях образования не допускаются создание и анонимная или иная противоречащая законодательству деятельность религиозных организаций.

Учреждения образования в вопросах воспитательной деятельности на основании письменных заявлений родителей или лиц, их заменяющих (самых совершеннолетних обучающихся), во внеучебное время могут взаимодействовать с зарегистрированными религиозными организациями с учетом их влияния на формирование духовных, культурных и государственных традиций белорусского народа. Порядок, условия, содержание и формы такого взаимодействия определяются Советом Министров Республики Беларусь по согласованию с Президентом Республики Беларусь.

Религиозные организации, зарегистрированные в порядке, установленном настоящим Законом, вправе в соответствии со своими уставами создавать для религиозного просвещения детей и взрослых учебные группы и воскресные религиозные школы, используя для этого принадлежащие и (или) предоставляемые им в пользование помещения, кроме помещений, принадлежащих государственным учреждениям образования.

Статья 13. Религиозные организации в Республике Беларусь

Религиозными организациями в Республике Беларусь признаются добровольные объединения граждан Республики Беларусь (религиозные общины) или религиозных общин (религиозные объединения), объединившихся на основе общности их интересов для удовлетворения религиозных потребностей, а также монастыри и монашеские общины, религиозные братства и сестричества, религиозные миссии, духовные учебные заведения.

Религиозные организации имеют следующие признаки:

- вероисповедание;
- разработанная культовая практика;
- проведение богослужений;
- религиозное просвещение и воспитание своих последователей.

Руководителем религиозной организации может быть только гражданин Республики Беларусь.

Статья 14. Религиозные общины

Религиозной общиной признается объединение в пределах территории одного или нескольких населенных пунктов группы граждан Республики Беларусь, являющихся приверженцами единого вероисповедания, для совместного исповедания веры и удовлетворения иных религиозных потребностей.

Религиозные общины образуются по инициативе не менее двадцати граждан Республики Беларусь, достигших восемнадцатилетнего возраста и постоянно проживающих в одном или нескольких населенных пунктах, имеющих смежные территориальные пределы, и действуют только на их территории.

Общины действуют на добровольных началах в соответствии со своими уставами и подлежат государственной регистрации в порядке, установленном настоящим Законом.

Статья 15. Религиозные объединения

Религиозным объединением признается объединение религиозных общин единого вероисповедания для совместного удовлетворения религиозных потребностей их участников (членов).

Религиозные объединения образуются при наличии не менее десяти религиозных общин единого вероисповедания, из которых хотя бы одна осуществляет свою деятельность на территории Республики Беларусь не менее двадцати лет. Религиозные объединения действуют через свои органы управления.

Республиканским признается религиозное объединение, образованное из религиозных общин, действующих в большинстве областей Республики Беларусь. Деятельность республиканского религиозного объединения распространяется на территорию деятельности входящих в него религиозных общин.

Республиканское религиозное объединение имеет право создавать местные религиозные объединения из религиозных общин, действующих в одной или нескольких областях. Деятельность местных религиозных объединений распространяется на территорию деятельности входящих в них религиозных общин.

Республиканские и местные религиозные объединения действуют на основании своих уставов и подлежат государственной регистрации в порядке, установленном настоящим Законом.

Религиозные объединения имеют право создавать монастыри и монашеские общины, религиозные братства и сестричества, религиозные миссии, духовные учебные заведения, которые действуют на основании своих уставов и подлежат государственной регистрации в порядке, установленном настоящим Законом.

Статья 24. Правовая основа деятельности религиозных организаций

Религиозные организации в своей деятельности должны руководствоваться своими уставами и обязаны соблюдать требования Конституции Республики Беларусь, настоящего Закона и иных актов законодательства Республики Беларусь.

Статья 25. Богослужения, религиозные обряды, ритуалы и церемонии

Богослужения, религиозные обряды, ритуалы и церемонии беспрепятственно проводятся в культовых зданиях, сооружениях и на относящихся к ним территориях, в иных местах, предоставленных религиозным организациям для этих целей, в местах паломничества, на кладбищах и в крематориях.

Религиозные обряды, ритуалы и церемонии при необходимости могут проводиться по месту жительства граждан по их просьбе при условии

соблюдения правил общежития и общественного порядка, если они не носят массового и систематического характера.

Религиозные обряды, ритуалы и церемонии в организациях здравоохранения, местах предварительного заключения и отбывания наказания проводятся по просьбам находящихся в них граждан в помещениях, специально выделяемых администрацией для этих целей. Лица, находящиеся в этих учреждениях, могут иметь, получать, приобретать и пользоваться религиозной литературой и предметами культа, если это не причиняет вреда их здоровью, не ущемляет права и законные интересы других лиц.

Порядок отправления богослужений, религиозных обрядов, ритуалов и церемоний военнослужащими устанавливается законодательством о воинской службе.

Богослужения, религиозные обряды, ритуалы и церемонии, а также иные массовые мероприятия, имеющие своей главной целью удовлетворение религиозных потребностей, в специально не предназначенных для этих целей местах под открытым небом и в помещениях могут проводиться только после принятия соответствующего решения руководителем местного исполнительного и распорядительного органа или его заместителем в порядке, установленном законодательством Республики Беларусь.

Статья 26. Религиозная литература и предметы религиозного назначения

Религиозные организации вправе производить, приобретать, вывозить из Республики Беларусь, ввозить в Республику Беларусь и распространять религиозную литературу, иные печатные, аудио- и видеоматериалы, а также другие предметы религиозного назначения в порядке, установленном законодательством Республики Беларусь.

Ввозить в Республику Беларусь религиозную литературу, иные печатные, аудио- и видеоматериалы религиозные организации могут только после проведения государственной религиоведческой экспертизы.

При распространении религиозной литературы, иных печатных, аудио- и видеоматериалов может проводиться государственная религиоведческая экспертиза по решению республиканского органа государственного управления по делам религий.

При поступлении религиозной литературы в библиотечные фонды проведение государственной религиоведческой экспертизы является обязательным.

Коммерческие организации по выпуску религиозной литературы и производству предметов культового назначения могут создаваться только религиозными организациями.

При осуществлении своей деятельности религиозные организации обязаны указывать свое полное наименование и конфессиональную принадлежность.

Литература, иные печатные, аудио- и видеоматериалы, выпускаемые религиозными организациями, должны иметь маркировку с указанием

полного наименования религиозных организаций и их конфессиональной принадлежности.

Распространение религиозной литературы, аудио-, видео- и других материалов религиозного содержания может осуществляться религиозными организациями в принадлежащих им на праве собственности или иных законных основаниях помещениях, а также местах, в установленном порядке выделяемых для этих целей местными исполнительными и распорядительными органами.

Статья 27. Благотворительная и информационная деятельность религиозных организаций

Религиозные организации вправе осуществлять благотворительную деятельность в порядке, установленном законодательством Республики Беларусь.

Религиозные объединения в соответствии со своими уставами имеют право создавать средства массовой информации в порядке и на условиях, установленных законодательством Республики Беларусь.

Статья 28. Духовные учебные заведения

Религиозные объединения в соответствии со своими уставами имеют право создавать духовные учебные заведения для профессиональной подготовки священнослужителей, теологов и церковного персонала.

Граждане, обучающиеся в высших и средних духовных учебных заведениях, пользуются правами и льготами, установленными для студентов государственных учебных заведений.

Статья 29. Международные связи и контакты

Религиозные организации вправе устанавливать и поддерживать международные связи и контакты, в том числе в целях паломничества, участия в собраниях и других мероприятиях, для получения религиозного образования, а также приглашать этих целей иностранных граждан и лиц без гражданства.

Религиозные объединения имеют право в порядке, установленном Советом Министров Республики Беларусь, приглашать иностранных граждан и лиц без гражданства в целях занятия религиозной деятельностью в соответствующих религиозных объединениях.

Иностранный гражданин, лицо без гражданства имеют право заниматься религиозной деятельностью в Республике Беларусь в течение одного года. Этот срок при необходимости может продлеваться или сокращаться в соответствии с законодательством Республики Беларусь.

Статья 30. Право собственности религиозных организаций

Религиозные организации обладают правом собственности на имущество, приобретенное или созданное ими за счет собственных средств, пожертвованное физическими или юридическими лицами или переданное религиозным организациям в собственность государством либо приобретенное другим способом, не противоречащим законодательству Республики Беларусь.

Передача в собственность религиозным организациям для использования в религиозных целях культовых зданий и сооружений с относящимися к ним земельными участками и иного имущества религиозного назначения, находящегося в республиканской или коммунальной собственности, осуществляется в соответствии с законодательством Республики Беларусь.

Религиозные организации имеют преимущественное право на передачу им государством культовых зданий с прилегающей территорией, за исключением тех, которые используются как объекты культуры, физической культуры и спорта.

Имущество, передаваемое религиозными объединениями религиозным общинам, входящим в религиозное объединение, а также монастырям и монашеским общинам, религиозным братствам и сестричествам, религиозным миссиям, духовным учебным заведениям, закрепляется за указанными религиозными организациями на праве оперативного управления.

Религиозные общины, входящие в религиозное объединение, монастыри и монашеские общины, религиозные братства и сестричества, религиозные миссии, духовные учебные заведения могут передавать свои культовые здания и иное имущество в пользование другим; религиозным организациям только с согласия органа управления религиозного объединения, в подчинении которого они находятся.

В порядке, установленном законодательством, государство оказывает религиозным организациям помощь в реставрации культовых зданий, иных предметов, представляющих историко-культурную ценность.

Государство может предоставлять религиозным организациям налоговые и иные льготы в соответствии с законодательными актами Республики Беларусь.

Статья 31. Пользование имуществом, находящимся в собственности юридических и физических лиц

Религиозные организации могут использовать для своих нужд здания и другое имущество, предоставляемые им на условиях договоров, заключаемых с юридическими и физическими лицами.

Споры по вопросам, касающимся владения и пользования культовыми зданиями и имуществом, разрешаются в судебном порядке, если иное не установлено законодательством Республики Беларусь.

Статья 32. Предпринимательская деятельность религиозных организаций

Религиозные организации являются некоммерческими организациями. Они вправе осуществлять предпринимательскую деятельность лишь для достижения целей, ради которых они созданы, а также соответствующую этим целям.

Статья 39. Ответственность за нарушение законодательства Республики Беларусь о свободе совести, вероисповедания и религиозных организациях

Нарушение законодательства Республики Беларусь о свободе совести, вероисповедания и религиозных организациях, проявившееся, в частности, в:

создании и деятельности религиозных организаций, их органов и представителей, направленной против суверенитета Республики Беларусь, ее конституционного строя и гражданского согласия либо сопряженной с нарушением прав и свобод граждан, а также препятствующей исполнению гражданами их государственных, общественных, семейных обязанностей или наносящей вред их здоровью и нравственности;

создании религиозных организаций в государственных органах и учреждениях, воинских частях, а также в образовательных учреждениях;

вовлечении несовершеннолетних в религиозные организации, обучении несовершеннолетних религии вопреки их воле и без согласия их родителей или лиц, их заменяющих;

осквернении почитаемых в религии предметов, культовых сооружений, мест паломничества и захоронений;

нарушении тайны исповеди;

возбуждении религиозной вражды или розни либо оскорблении граждан в связи с их религиозными убеждениями, —

влечет ответственность, установленную законом.

Должностные лица и граждане, виновные в нарушении законодательства Республики Беларусь о свободе совести, вероисповедания и религиозных организациях, несут ответственность, установленную законодательством Республики Беларусь».

2. Протестантская модель отношений государства и религиозных конфессий

«Государство является земным установлением, институтом, одобренным Богом. Впрочем, установление это носит скорее вынужденный вследствие греха и потому временный характер. Государство — институт права, порядка и подавления зла... Несмотря на различия природы и предназначения церкви и государства, они могут сотрудничать во благо общества. Сферами такого сотрудничества в настоящее время становятся: забота о духовно-нравственном здоровье общества; поддержка института семьи, материнства и детства; служение милосердия и благотворительность; содействие толерантности, взаимопониманию и сотрудничеству между людьми; миротворчество; воспитание любви к родине; участие в подготовке законодательных актов, регулирующих государственно-конфессиональные отношения; посильная деятельность в профилактике правонарушений, попечение о лицах, находящихся в местах лишения свободы; наука и образование; здравоохранение; культура и творческая деятельность; работа в средствах массовой информации (церковных и светских); деятельность по охране окружающей среды; содействие социально-экономическому развитию

Ни одна экономическая система не может быть названа в полном смысле христианской, однако некоторые из них в большей степени соответствуют

библейскому учению. Основными библейскими принципами в экономической области являются:

1. право собственности;
2. усердный труд;
3. свобода предпринимательства;
4. благотворительность».

(Из «Социальной концепции христиан полного евангелия», принятой Союзом ХПЕ в РБ)

3. Трактовка общественного и семейного служения христианина в современных протестантских доктринах

«Церковь считает справедливость одним из главных принципов общественного устройства. Названный принцип основывается на всеобщем предназначении земных благ, достоинстве личности и равенстве людей перед законом. Справедливое общественное устройство требует признания и соблюдения равных прав и свобод граждан, оно должно способствовать раскрытию и реализации потенциала каждой человеческой личности... Солидарность преодолевает как индивидуализм, ставящий во главу угла только личную выгоду, так и крайнее проявление коллективизма, нивелирующего личность. Подлинная солидарность есть качество зрелой свободной личности, проявляющееся в ее способности жить в сообществе себе подобных, сотрудничать с ними, делить с ними радости и невзгоды... Человек прежде всего ответственен за свою семью, за ее духовное, материальное и социальное благополучие. Долг государства — создавать такие условия, чтобы человек мог с полной ответственностью заботиться о тех, кто рядом с ним, растить и воспитывать детей, заботиться о пожилых родителях».

(Из «Основ социального учения Церкви Христиан Адвентистов Седьмого Дня в России»)

4. Медитативно-ритуальная практика кришнаитов

Мантра-медитация

«Для того, кто желает обрести счастье и освободиться от всех страданий и тревог, медитация представляет очень важный аспект деятельности.

Медитация означает «мысленное созерцание», но у созерцания должен быть объект. Чтобы избавиться от повседневных тревог, занимающих ум, человек должен подняться над материальным уровнем, и попытаться утвердиться" на трансцендентном духовном уровне. Сделать это можно, если Постоянно повторять имена Господа, таким образом общаясь с Ним.

Как утверждает в различных писаниях, у Господа много имен: Кришна, Рама, Иегова, Аллах, Будда и др. Повторений имен Господа оказывает очищающее действие и позволяет человеку подняться с материального уровня на духовный. В Индии на протяжении тысячелетий люди повторяют имена Господа в форме мантр... Мантра — это комбинация трансцендентных звуков, освобождающая наш ум от тревог.

Для чтения Харе Кришна маха-мантры не существует строгих правил. Самое замечательное в мантра-Медитации то, что ею можно заниматься где

удобно и в любое время — дома, на работе, в автобусе или в метро, или даже за рулем автомобиля.

Существует два вида мантра-медитации: индивидуальная, при которой человек читает мантру на четках (она называется джа-пой), и другая форма, когда он повторяет ее за кем-то (это называется киртаном). Киртан обычно сопровождается игрой на музыкальных инструментах и хлопанием в ладоши. Рекомендуются и та и другая форма мантра-медитации, так как обе они благотворно влияют на человека.

Наилучший способ маха-мантры — на четках, состоящих из ста восьми бусин, нанизанных вкруговую, со сто девятой большой бусиной посередине, представляющей Кришну.

Начиная мантра-медитацию, зажмите бусину, следующую за бусиной Кришны, между большим и средним пальцами правой руки и произнесите всю маха-мантру: Харе Кришна, Харе Кришна, Кришна Кришна, Харе Харе/Харе Рама, Харе Рама, Рама Рама, Харе Харе. Затем точно так же зажмите в пальцах следующую бусину и снова произнесите маха-мантру, затем следующую и так пока не повторите мантру на каждой бусине четок и не дойдете до бусины Кришны. Вы прочитали один «круг» джапы. Чтение одного, круга должно отнимать у вас около семи минут, хотя вначале это может быть и десять минут и больше. Не читая мантру на бусине Кришны, поверните четки и идите по кругу в обратном направлении. Четки очень важны для джапы, так как вовлекают в медитационный процесс осязание, что помогает лучше сосредоточиться на звуках мантры.

В отличие от джапы, индивидуальной медитации, киртан представляет собой групповую медитацию. Во время киртана мантру Харе Кришна поют на какой-либо мотив. Киртаны можно проводить у себя дома, с семьей или друзьями, у кого-то в гостях или на природе. Один человек наедет киртан — то есть сначала он поет мантру Харе Кришна один, а затем остальные повторяют ее на тот же мотив. И снова ведущий, поет мантру один, а остальные повторяют вслед за ним. Так снова и снова поется мантра Харе Кришна, киртан продолжается, и те, кто принимает в нем участие, все сильнее ощущают духовное блаженство.

Преимущество киртана в том, что вы слышите мантру Харе Кришна не только тогда, когда произносите ее сами, но и когда ее произносят другие.

Для киртана больше подходят традиционные индийские инструменты — барабаны и тарелочки, если же их нет, то их можно заменить тем, что имеется у вас под рукой — воображение поможет вам. Чтение мантры Харе Кришна при/несет вам ощущение духовного подъема, причем это ощущение будет постоянно усиливаться. Вы можете убедиться в этом сами. Попробуйте повторять в течение пяти минут какое-нибудь другое слово или фразу. Если вы будете снова и снова повторять «Пепси-кола», уже через несколько минут вам это смертельно надоест, не принеся никакого удовлетворения. Звук же имени Кришны трансцендентен, имя Ею хочется повторять снова и снова».

Принятие еды

«В сознании Кришны преданный предлагает Кришне пищу, выражая тем свою любовь к Нему. Даже в обычной жизни человек готовит еду для другого в знак любви и привязанности к нему, и тот ценит не только саму пищу, но и любовь, с которой она приготовлена. Так же и с предложением пищи Кришне — этот процесс поможет нам развить свою любовь к Нему и преданность Ему.

Если человек принимает только пищу, предложенную Господу Кришне, то это — вегетарианство высшего порядка. В конце концов многие животные, в частности голуби и обезьяны, тоже не едят мяса, так что вегетарианство само по себе еще не является большим достижением. В Ведах говорится, что цель человеческой жизни — восстановление изначальной связи души с Богом, и прасад очень способствует этому.

Понимание высшей цели вегетарианства определяет прежде всего выбор продуктов, которые мы собираемся предложить Кришне. В «Бхагавад-гите» Господь говорит, что пищу можно подразделить на три категории, в зависимости от гун материальной природы — благости, страсти и невежества, к которым она относится. Молочные продукты, злаки, сахар, овощи, фрукты и орехи — это пища, относящаяся к гуне благости, и ее можно предлагать Кришне. Как правило, пищу, относящуюся к гунам страсти и невежества, не предлагают Кришне, который Сам говорит в «Бхагавад-гите» (17.9Д10), что такая пища «вызывает страдания, несчастья и болезни» и что она «безвкусная, разложившаяся и дурно пахнущая». Как нетрудно догадаться, мясо, рыба и яйца — это пища, относящаяся к низшим гунам материальной природы, так же как и чеснок, лук и грибы. Их не следует предлагать Кришне. Кофе и чай, содержащие кофеин, представляют собой наркотические средства, и их также нельзя предлагать Кришне. Взамен можно собирать или покупать травы и заваривать чай из них.

При приготовлении пищи необычайно важно соблюдать чистоту, поскольку чистоплотность и праведность — родные сестры. Кришне нельзя предлагать ничего нечистого, так что старайтесь содержать кухню в чистоте. Прежде чем начать готовить, обязательно вымойте руки. Готовя пищу, не пробуйте ее. Приготовление — это часть медитационного процесса, ведь вы готовите пищу не просто для себя, но для того, чтобы доставить удовольствие Кришне, который должен быть первым, кто попробует ее и насладится ею. Если вы готовите по испытанным рецептам, у вас все получится. Закончив приготовление еды, вы можете предлагать ее Кришне.

Хорошо иметь тарелку и прочие столовые принадлежности, предназначенные исключительно для Кришны. В идеале этот столовый прибор должен быть новым, и никто другой никогда не должен им пользоваться. Когда еда готова, можно положить на эту особую тарелку понемногу от каждого блюда. Самый простой способ предложения — просто сказать: «Дорогой Господь Кришна, пожалуйста, прими эту пищу». Нужно помнить, что истинная цель всего этого — выразить нашу преданность и благодарность Господу, поэтому старайтесь вложить в приготовление пищи для Кришны всю вашу любовь к Нему, и Он примет ваше подношение. Бог

самодостаточен. Ему ничего не нужно, так что это подношение — способ выражения нашей любви к Нему и благодарности. Предложив Кришне еду, нужно в течение нескольких минут повторять мантру Харе Кришна: Харе Кришна, Харе Кришна, Кришна Кришна, Харе Харе/Харе Рама, Харе Рама, Рама Рама, Харе Харе. Затем прасад, что буквально означает «милость Господа», можно подавать на стол. Вся приготовленная пища считается теперь предложенной Кришне, но та, что непосредственно находилась на тарелке Кришны, особенно почитается и называется маха-прасадом. Каждый должен кроме всего остального получить хотя бы чуть-чуть маха-прасада. Попробуйте оценить духовные качества прасада и помните, что он освобождает нас от воздействия кармы».

(Прабхупада «Бхагавад-Гита, как она есть»)

5. Основные принципы учения церкви Объединения С.М. Муна

«Подобно тому как картина художника становится видимым воплощением невидимой природы автора, каждый элемент творения есть видимое отражение невидимой природы Творца.

Цель существования элементов творения самими элементами не определяется, она должна быть заложена создателем творения. Мы должны знать, в чем состоит Божья цель творения, для понимания цели жизни людей и космоса. Почему всемогущий и абсолютный Бог начал что-либо создавать?

Наиболее существенной характеристикой Бога является сердце. Сердце представляет собой импульс любви к объекту, оно источник и мотиватор любви.

Сердце Бога находится в поисках объекта любви. Поэтому Бог создал человечество и вселенную. Так как сущность Бога — сердце, стремящееся к любви, Он испытывает радость, любя Свое создание. Если нет объекта любви, Бог не может удовлетворить свое бесконечное желание любить и заботиться. Как мы видим, Бог создал творение как объект, который Он мог любить.

Из всех существующих форм жизни человек наиболее совершенен. Диапазон человеческих чувств и эмоций значительно превосходит чувства других существ природного мира. Мы обладаем огромным творческим потенциалом для развития цивилизации. Мы были предназначены стать воплощением высшей любви Бога.

Но по причине грехопадения прародителей человек оказался воплощением греха и зла. С той поры он жил в страданиях на земле и в духовном мире, и цель творения не была осуществлена.

Поэтому цель Бога при спасении заключается в том, чтобы вернуть личность к безгреховному состоянию, которое Бог создал изначально, поднять ее до положения идеальной личности, установить идеальную семью, сосредоточенную на этой личности, и потом установить идеальное общество, народ и мир, основой которых является эта идеальная семья.

Для этой цели спасения Бог послал Сына Своего Иисуса Христа — Спасителя мира сего.

Иисус не назвал, в какую именно страну Он придет. Но в Откровении (7:2—4) сказано, что ангел поднимется от страны восходящего солнца и отметит печатью сто сорок четыре тысячи избранных слуг Божиих. Но к какой стране это относится?

Очень важно в этом фрагменте указание на восход солнца. Известно, что солнце всходит на востоке. Среди восточных наций есть одна, которая кажется удивительно подготовленной к принятию Мессии. Исторические периоды, пройденные этой нацией, во многом схожи с подготовительным периодом Израиля. Этой дальневосточной страной является Корея.

И первому, и второму Израилю — христианству — пришлось пройти путем страданий. Такой же путь выпал на долю Кореи — страны, которой предстоит принять Мессию.

Во-вторых, в корейском народе сильно развито религиозное чувство. Многие из величайших духовных и этических учений, такие, как буддизм и конфуцианство, процветали именно в Корее.

В-третьих, Мессия придет туда, где жизнь и смерть, добро и зло противостоят друг другу. Поэтому Мессия появится там, где противостоят две конкурирующие мировые системы. Линия, разделяющая их, проходит по тридцать восьмой параллели Корейского полуострова.

В-четвертых, у этой нации должна быть история соответствующих пророчеств. Посылая на Землю Своего возлюбленного Сына, Бог не может не подготовить людей к его приему. Сыны Израиля знали от своих пророков, что Мессия придет как царь и спасет их. Точно так же корейский народ ждет праведного царя вот уже пять столетий, со времен Чунг-Гам-Нок — корейской книги пророков. Многие духовно одаренные служители церкви и миряне в Корее получали откровения о Втором Пришествии Мессии; многим было откровение о том, что Корею суждено стать центром спасения мира.

Со Вторым Пришествием установится гармония между религией и наукой, между духовными и материальными аспектами цивилизации, между Востоком и Западом. Всюду будет гармония, возникнет новая культура, «Богизм». В этом смысле история Кореи вобрала в себя достижения научно-технического развития Запада, сохранив при этом уникальные традиции Востока.

В течение пяти тысяч лет Бог готовил корейский народ к вере и любви. Имея эту основу, корейцы приняли христианство. Таким образом Бог завершил подготовительный этап, избрав Корею, представляющую мировое христианство, в качестве места на земле, где родится Мессия».

(Сан Мен Мун. Бог и МЫ. Принцип в основных чертах. М., 1992.

С. 25, 39-40, 42-44, 86-88, 90, 110, 245-249).

6. Установки сатанизма

Заповеди сатанистов

1. Сатана олицетворяет потворство, а не воздержание!
2. Сатана олицетворяет жизненную суть вместо несбыточных духовных мечтаний.
3. Сатана олицетворяет неоскверненную мудрость вместо лицемерного

самообмана!

4. Сатана олицетворяет милость к тем, кто ее заслужил, вместо любви, потраченной на льстецов!
5. Сатана олицетворяет месть, а не подставляет после удара другую щеку!
6. Сатана олицетворяет ответственность для ответственных вместо участия к духовным вампирам.
7. Сатана представляет человека всего лишь еще одним животным, иногда лучшим, чаще же худшим, чем те, кто ходит на четырех лапах; животным, которое вследствие своего «божественного, духовного и интеллектуального развития» стало самым опасным из всех животных!
8. Сатана олицетворяет все так называемые грехи, поскольку они ведут к физическому, умственному и эмоциональному удовлетворению!
9. Сатана был лучшим другом Церкви во все времена, поддерживая ее бизнес все эти годы!

Сатанистские «заповеди блаженства»

1. Благословенны сильные, ибо будут они вершить судьбу мира. Прокляты слабые, ибо наследство им — ярмо!
 2. Благословенны могущественные и да почитаемы будут среди людей. Прокляты немощные и да стерты будут с лица земли!
 3. Благословенны смелые и да пребудут они властелинами мира. Прокляты праведно скромные и да растоптаны они будут раздвоенными копытами!
 4. Благословенны победители, ибо победа — основа права. Прокляты покорившиеся, ибо будут они вассалами навек!
 5. Благословенна железная рука и пусть непокорные бегут от нее. Прокляты слабые духом и да будут оплеваны они!
 6. Благословенны презревшие смерть и да будут дни их долги на земле. Прокляты те, кто уповает на богатую жизнь по ту сторону могилы и да сгинут они среди многих!
 7. Благословенны разрушители лженадежд, ибо они есть настоящие Мессии. Прокляты богопочитатели и да будут стрижены как овцы!
 8. Благословенны доблестные, ибо им в награду — великие сокровища. Прокляты уверовавшие в добро и зло, ибо пугаемы они тенями!
 9. Благословенны верующие в свое благо и да никогда в разум их не вселится страх. Прокляты «агнцы Господни», ибо будут обескровлены они белее снега!
 10. Благословен имеющий врагов и да сделают они его героем. Проклят творящий добро тем, кто скалится в ответ ему, ибо будет он презрен!
 11. Благословенны великие разумом, ибо оседлают они вихри. Прокляты те, кто учит, что ложь есть правда и правда есть ложь, ибо отвратны они».
- (Из «Библии сатаны»)

7. Образы Рая и Ада

Божественному Аду нет нужды
в блистанье пламени.

Когда над миром
затрубят трубы Страшного суда,
когда разверзнутся земные недра
и племена, восставшие из праха,
облепят неминуемую Пасть,
не будет им ни девяти кругов
горы вершиной книзу; ни бесцветных
полей, где среди вечных асфоделей
бессмертный призрак лучника спешит
за недоступным призраком косули;
ни огненной волчицы на последнем
уступе в преисподней мусульман,
который ниже Адама и пыток;
ни молчаливой ярости металлов,
ни Мильтоновой воплощенной тьмы.
Ни жгучим углем, ни трезубой сталью
не станет беспощадный лабиринт
теснить испуганные души грешных.
И не скрывается на дне времен
заветный сад.

Для радости достойных
не требуются Господу круги
из света, концентрические схемы
престолов, херувимов и властей,
ни призрачные зеркала хоралов,
ни беспредельные глубины розы,
ни гиблый блеск хотя бы одного
из всех несчетных тигров, ни прозрачность
бескровного заката над пустыней,
ни древний, первородный вкус воды.
Всемиловитому ни сад неведом,
и свет воспоминаний и надежд.

Как бы в стекле, во сне передо мною
возник обетованный Ад и Рай:
когда последние оттрубят трубы,
когда тысячелетний мир скрепят
печатами, когда сотрутся, Время,
эфемериды пирамид твоих,
черты и краски прошлого во мраке
кристаллизуются, представ лицом
недвижным, спящим, неизменным, вечным
(лицом любимой, может быть — твоим),
и видеть этот близкий, неизбежный,
вневременной и запредельный лик

и будет Адом для того, кто проклят,
и Раем для того, кто отличен.

(Х.Л. Борхес «Об Аде и Рае»)

РЕПОЗИТОРИЙ БГУКИ

4. РАЗДЕЛ КОНТРОЛЯ ЗНАНИЙ

5.

ЗАДАНИЯ ПО САМОСТОЯТЕЛЬНОЙ РАБОТЕ

ТЕМА 1. Предмет религиоведения

1. Выделите основные этапы становления религиоведения.
2. Покажите взаимосвязь религиоведения с философией, теологией, феноменологией, герменевтикой, психологией, социологией, исторической наукой, этикой, эстетикой.
3. Охарактеризуйте основные предметные области (разделы) религиоведения.

4. Охарактеризуйте основные методологические подходы и научные школы современного религиоведения.
5. Определите специфику психологии религии.
6. Проанализируйте основную проблематику социологии религии.
7. Сравните концептуализацию представлений о Боге, сверхъестественном и сакральном в религиоведческой и теологической мысли.

ТЕМА 2. Религия как предмет социально-философского анализа

1. Определите значение основных элементов религии. Сравните их роль в религиозной системе в целом.
2. Выделите основные типы религиозных организаций в конфессиональной структуре современной Беларуси.
3. Выделите универсальные черты религиозного опыта. Приведите примеры религиозных переживаний в разных традициях.
4. Проанализируйте, на чем основана близость искусства и религии. Покажите роль религиозных традиций в формировании художественных стилей и канонов искусства.
5. Рассмотрите взаимосвязь религии и морали, учитывая теологические и философские подходы.
6. Объясните истоки мировоззренческих различий между политеистическими и монотеистическими религиями.

ТЕМА 3 Архаичные религии

1. Определите значение основных форм архаичной религии. Сравните их роль в первобытной культуре в целом.
2. Выделите основные типы религиозных ритуалов в первобытном обществе.
3. Выделите универсальные черты архаичной религии. Приведите примеры их проявления в различные исторические эпохи.
4. Проанализируйте, на чем основана близость искусства и религии. Покажите роль религиозных традиций в формировании художественных стилей и канонов искусства.
5. Рассмотрите взаимосвязь религии, мифа, искусства, морали, элементов рациональных знаний в первобытной культуре.
6. Объясните мировоззренческие различия между архаичными религиями и религией эпохи цивилизации.

ТЕМА 4. Религии древних цивилизаций

1. Определите иерархию божеств в шумерском и вавилонском пантеонах.
2. Покажите демонологические аспекты месопотамских религиозных традиций, их влияние на дальнейшее развитие культуры.
3. Проанализируйте основные этапы древнеегипетской теогонической мифологии, роль новых поколений богов в оформлении упорядоченного мира.

4. Раскройте структуру человека в соответствии с древнеегипетскими представлениями.
5. Покажите роль древнегреческой мифологии в системе античной культуры, ее связь искусством, философией, наукой.
6. Объясните мировоззренческие различия между политеистическими и монотеистическими религиями.

ТЕМА 4.1. Национальные религии

1. Определите иерархию божеств в индуистском пантеоне.
2. Покажите роль индуизма в жизни индийского общества и его современное значение.
3. Покажите религиозные аспекты традиционных учений Китая (конфуцианство, даосизм).
4. Раскройте систему представлений, ценностей, форм почитания в синтоизме.
5. Раскройте структуру древнееврейского Писания, покажите его жанровое разнообразие.
6. Проанализируйте особенности и социально-культурную роль основных направлений современного иудаизма.

Тема 5 Происхождение христианства. Христианское учение

1. Проанализируйте влияние религиозных традиций народов Древнего Ближнего Востока, философских учений античности на формирование христианства.
2. Выделите основные этапы истории раннехристианской церкви.
3. Раскройте систему догматов, ценностей, сакральных образов, форм почитания в раннем христианстве.
4. Раскройте структуру Нового Завета, покажите его жанровое разнообразие.
5. Проанализируйте особенности восприятия христианских представлений и ценностей в западно- и восточноевропейской социально-культурной среде.
6. Проанализируйте христианское антропологическое учение, его трактовки в различных конфессиональных контекстах.
7. Проанализируйте роль христианства и христианской церкви в развитии европейской цивилизации.

ТЕМА 6 Православие

1. Раскройте основные составляющие системы концептов, ценностей, сакральных образов, форм почитания православной церкви.
2. Выделите основные этапы истории Русской православной церкви.
3. Охарактеризуйте чины святости признаются в православии.
4. Раскройте исторические воплощения принципа симфонии церковной и государственной власти в восточноевропейском социокультурном контексте.
5. Покажите развитие аскетических тенденций в православной традиции.
6. Проанализируйте особенности православного толкования христианского антропологического учения.

7. Раскройте тенденции модернизации современного православия.
8. Проанализируйте роль православия и православной церкви в развитии восточноевропейской и ближневосточной цивилизаций.

ТЕМА 7 Католицизм

1. Раскройте систему концептов, ценностей, сакральных образов, форм почитания католической церкви.
2. Выделите основные этапы истории католической церкви.
3. Охарактеризуйте роль монашеских орденов в жизни католической церкви.
4. Раскройте социокультурные аспекты деятельности католической церкви.
5. Покажите влияние католицизма на западноевропейскую литературу и искусство.
6. Проанализируйте проблематику современной католической теологии.
7. Раскройте тенденции модернизации современного католицизма.
8. Проанализируйте роль католической церкви в развитии западноевропейской цивилизации.

ТЕМА 8 Протестантизм

1. Охарактеризуйте систему протестантских идей, ценностей, форм почитания.
2. Определите предпосылки европейской Реформации.
3. Охарактеризуйте основные протестантские направления.
4. Покажите доктринальные основы кальвинизма.
5. Раскройте особенности пятидесятнической ветви.
6. Проанализируйте влияние лютеранства на культуру центральной и Северной Европы.
7. Покажите влияние протестантизма на становление новоевропейского индустриального общества.
8. Определите причины роста влияния протестантизма в современном мире.

Тема 9 Ислам

1. Проанализируйте религиозно-культурные влияния на ислам в период его формирования.
2. Раскройте систему идей, верований, ценностей, сакральных образов, форм почитания в исламе.
3. Раскройте основы мусульманского вероучения.
4. Проанализируйте основы мусульманского антропологического учения.
5. Покажите развитие суфийских тенденций в мусульманской традиции.
6. Охарактеризуйте основные направления ислама.
7. Раскройте тенденции модернизации современного ислама.
8. Раскройте роль ислама в развитии мировой цивилизации.

ТЕМА 10 Буддизм

1. Проанализируйте сочетание нравственных, философских, религиозных, психотехнических аспектов в буддийском учении.

2. Покажите основные достижения индобуддийской цивилизации.
3. Раскройте систему концептов, ценностей, сакральных образов, форм почитания в махаяне.
4. Раскройте структуру канона буддийского Писания, покажите его жанровое разнообразие.
5. Проанализируйте особенности ассимиляции и социально-культурную роль основных направлений буддизма.
6. Покажите роль идей и ценностей буддизма в развитии паназиатской цивилизации.

ТЕМА 11 Религия в современном мире

1. Покажите усложнение религиозной жизни в конце XX в.
2. Охарактеризуйте вероисповедания, преобладающие в конфессиональной структуре современной Беларуси.
3. Раскройте основы мусульманского вероучения.
4. Проанализируйте идеологию и деятельность новых религиозных движений, имеющих последователей в Беларуси.
5. Охарактеризуйте современный религиозный фундаментализм.
6. Охарактеризуйте перспективы развития экуменического движения
7. Выделите элементы религиозных традиций в современной культуре.
8. Покажите влияние религиозных предписаний, норм, верований на ценностные системы современного общества.

ВОПРОСЫ ДЛЯ САМОПРОВЕРКИ

ТЕМА 1. Предмет религиоведения

1. Почему становление религиоведения происходит в европейской науке второй половины XIX в.?
2. Кто из европейских мыслителей Нового времени внес существенный вклад в развитие философии религии?
3. Каково соотношение религиоведческих и богословских подходов к пониманию религии?
4. Чем объясняется интерес протестантских богословов к сравнительно-историческому исследованию религий?

5. Кого можно отнести к классикам религиоведения XX в.?
6. Что изучает феноменология религии?
7. Что является предметом изучения специалистов в области антропологии религии?
8. В чем состоит различие между функциональной и феноменологической интерпретацией религии?
9. Каковы основные признаки религии? Обязательно ли включать понятие Бог в определение религии?
10. Можно ли дать исчерпывающее определение религии, охватывающее все ее аспекты?
11. Как соотносятся апофатический и катафатический метод в теологических системах монотеистических религий?
12. Какой смысл религиоведы вкладывают в понятия «сверхъестественное» и «сакральное»?
13. Почему становление религиоведения происходит в европейской науке второй половины XIX в.?
14. Кто из европейских мыслителей Нового времени внес существенный вклад в развитие философии религии?
15. Каково соотношение религиоведческих и богословских подходов к пониманию религии?
16. Чем объясняется интерес протестантских богословов к сравнительно-историческому исследованию религий?
17. Кого можно отнести к классикам религиоведения XX в.?
18. Что изучает феноменология религии?
19. Что является предметом изучения специалистов в области антропологии религии?
20. В чем состоит различие между функциональной и феноменологической интерпретацией религии?
21. Каковы основные признаки религии? Обязательно ли включать понятие Бог в определение религии?
22. Можно ли дать исчерпывающее определение религии, охватывающее все ее аспекты?
23. Как соотносятся апофатический и катафатический метод в теологических системах монотеистических религий?
24. Какой смысл религиоведы вкладывают в понятия «сверхъестественное» и «сакральное»?

ТЕМА 2. Религия как предмет социально-философского анализа

1. В чем состоят преимущества социофункциональной интерпретации религии?
2. Что можно считать стержневым элементом религии, веру или ритуал?
3. Какие признаки характеризуют веру? Почему вера рассматривается как базисное проявление внутреннего мира человека?
4. Какие универсальные черты присущи религиозному опыту?

5. Почему наличие общности, организации является необходимым компонентом религиозной системы?
6. Выделите принципиальные отличия церкви от секты и деноминации. Приведите примеры современных сект и деноминаций.
7. Какие потребности человека может обеспечить включение в религиозную традицию?
8. На какие стороны человеческой жизнедеятельности религия оказывает существенное влияние?
9. Каким образом религия может обеспечивать интеграцию человека и мира?
10. В чем заключается легитимирующее влияние религии?
11. Как проявляется культуротворческий потенциал религиозных традиций?
12. В чем заключается близость искусства и религии?
13. Как взаимодействуют религия и мораль?
14. Какие критерии следуют применять в современной типологизации религий?
15. Чем отличаются естественные религии от религий откровения?
16. В чем состоят существенные различия между национальными и мировыми религиями?
17. Имеют ли национальные религии перспективу сохранения своего влияния в современном мире?

ТЕМА 3 Архаичные религии

1. Почему природные предметы, существа и силы стали предметом поклонения в архаичном обществе?
2. Чем объясняется развитие почитания безличной природной силы в первобытной культуре?
3. Почему тотемизм рассматривается как важная форма социальной консолидации первобытного сообщества?
4. Что включает в себя понятие анимизм?
5. Какую роль в первобытном коллективе играли шаманы?
6. Что представляет собой ведовство?
7. В каких формах бытовал культ предков?
8. Чем объясняется сакрализация фигуры правителя в архаичных и древних социумах?
9. Как проявляется наследие архаичных религий в современной культуре?

ТЕМА 4. Религии древних цивилизаций

1. Какие особенности были свойственны национально-государственным религиям древнего мира?
2. Какие представления о божествах были характерны для месопотамского общества?
3. Какие божества являются основными в шумерском и вавилонском пантеонах? Назовите их функции и сферы власти.
4. Как представлялись взаимоотношения богов и людей в месопотамских традициях?

5. Какие особенности культуры древнего Египта оказали существенное влияния на религиозные представления?
6. Назовите основные божества древнеегипетского пантеона.
7. Какова структура человека по древнеегипетским представлениям?
8. Какое культурно-религиозное значение получило древнеегипетское учение о спасении путем воскресения из мертвых?
9. Чем объясняется общественно-политический характер античных религий?
10. Какое развитие получили мистериальные культы в Древней Греции?
11. Почему древнегреческая мифология вызывает интерес в различные исторические эпохи?

ТЕМА 4.1. Национальные религии

1. Какую роль сыграл индуизм в становлении и развитии древнеиндийской цивилизации?
2. Что составляет основу целостности индуизма?
3. Какие этапы историко-культурной эволюции прошел индуизм? Назовите репрезентативные для каждого периода божества индуистского пантеона.
4. Почему индуизм, особенно в его модернизированных модификациях получил широкое распространение за пределами Индии?
5. Какие особенности имеет традиционная религия Китая?
6. Что представляет собой китайский феномен «трех учений»?
7. Какие божества и бессмертные входят в даосский пантеон?
8. На какие классы разделяются традиционные китайские божества?
9. Какие представления, ценности, формы почитания лежат в основе синтоизма?
10. Как понимаются Kami? Какие основные божества почитаются в традиционной религии Японии?
11. Какие государственно-политические аспекты имеет синтоизм?
12. Чем иудаизм отличается от других национальных религий?
13. Как формировался канон древнееврейского Писания? На какие части разделяются тексты ТаНаХа в иудейской традиции?
14. Чем объясняется жанровое разнообразие ТаНаХа? Какие тексты в составе древнееврейского Писания оцениваются как шедевры мировой литературы?
15. Какие исторические этапы прошел иудаизм?
16. Какие направления представлены в современном иудаизме?

Тема 5 Происхождение христианства. Христианское учение

1. Какую роль сыграло христианство в развитии европейской цивилизации?
2. Какие новые тенденции внесло христианство в ценностную систему западного мира?
3. Как повлияли на становление христианства религиозные традиции народов Древнего Ближнего Востока?
4. Почему античная культура рассматривается как один из важных истоков христианства?
5. Какие этапы выделяются в истории раннехристианской церкви?

6. Как происходило создание и кодификация текстов Нового Завета?
7. Какова структура Нового Завета? Чем объясняется жанровое разнообразие новозаветных текстов?
8. Как происходила унификация христианского вероучения и обрядов?
9. Какие христианские ценности воплощены в учение о Троице?
10. Почему догмат о боговоплощении является центральным положением христианского вероучения?
11. Каковы основы христианского антропологического учения?
12. Как понимается догмат о спасающей силе церкви?
13. Чем обусловлен раскол христианского Востока и Запада, обособление православной традиции от католической?
14. Возможно ли восстановление целостности христианства в единой церкви?

ТЕМА 6 Православие

1. Каково значение православия в истории восточноевропейских обществ?
2. В каких чертах восточнославянского менталитета воплотился принцип соборности?
3. Что означает понятие «соборность» в православном понимании?
4. Почему эпоха Вселенских соборов рассматривается в православной мысли как эталонная?
5. Чем объясняется развитие аскетических тенденций в православной традиции?
6. Какие чины святости признаются в православии?
7. Чем объясняется православный полицентризм?
8. Как в истории православия реализовывался принцип симфонии церковной и государственной власти?
9. Почему Киевская Русь приняла христианство по византийскому образцу?
10. Что такое двоеверие в древнерусском культурном контексте?
11. С какими событиями связано установление патриаршества в Московской Руси?
12. Какие кардинальные изменения произошли в положение Русской православной церкви в результате реформ Петра I?
13. Как происходит избрание патриарха Московского?

ТЕМА 7 Католицизм

1. Какую роль сыграла христианская церковь в становлении и развитии западноевропейской цивилизации?
2. Почему католическая ветвь христианства получила наиболее значительное распространение в мире?
3. Чем объясняется земная направленность деятельности католической церкви?
4. Какие догматические нововведения были приняты католической церковью?
5. В чем состоят особенности католического богослужения в сравнении с православными традициями?

6. Какие особенности присущи духовной жизни католиков?
7. Какие черты католического благочестия оказали существенное влияние на развитие западноевропейской культуры и искусства?
8. Как можно объяснить претензии папства на теократическое владычество?
9. Чем обосновываются особые полномочия Папы Римского? Как трактуется догмат о папской непогрешимости?
10. Какова современная процедура избрания Папы Римского?
11. Кто из Пап сыграл выдающуюся роль в истории католической церкви?
12. Какую роль в жизни католической церкви играют монашеские ордены?
13. Какие монашеские ордены являются наиболее значительными?
14. Какова «специализация» и особенности деятельности ордена иезуитов?
15. Почему положение католической церкви существенно изменяется в Новое время? С какими проблемами столкнулось папство в 18 и в 19 столетиях?
16. Какова проблематика «теологии земных реальностей»?
17. На решение каких социально-политических проблем направлена теология освобождения? Где она получила существенное распространение?
18. Какие вопросы осовременивания жизни церкви рассматривались на Втором Ватиканском соборе? Какие были приняты решения?
19. Какое значение имеет понтификат Папы Иоанна Павла II?
20. Что характерно для понтификата Папы Франциска?

ТЕМА 8 Протестантизм

1. Какие типологические черты присущи протестантизму?
2. Какое воздействие оказали протестантские учения на формирование новоевропейской культуры?
3. Что отверг Мартин Лютер в учении, организации и формах деятельности католической церкви?
4. Как трактуется протестантский принцип «мирского аскетизма»?
5. Почему появляются все новые протестантские течения и направления?
6. Какие особенности имеет лютеранство? Какое влияние оно оказало на культуру германо-скандинавского региона?
7. В чем состоят особенности кальвинизма? На какие основные течения он разделяется?
8. Что утверждает доктрина абсолютного предопределения?
9. Каковы доктринальные и организационные особенности англиканской церкви?
10. В чем заключаются особенности баптизма? Чем объясняется его огромное влияние в США?
11. Какие особенности имеет пятидесятничество?
12. Как возник адвентизм? Каковы его доктринальные особенности?
13. Чем объясняется рост влияния протестантизма в современном мире, в том числе на постсоветском пространстве?

Тема 9 Ислам

1. На какие внеаравийские религиозно-культурные традиции опирался ислам в период своего формирования?
2. Какова взаимосвязь между Библией и Кораном в религиозном и мусульманском понимании? Как трактуется происхождение Корана мусульманскими богословами?
3. Почему ислам получил широкое распространение за пределами Ближнего Востока и стал мировой традицией?
4. Какие события стали наиболее важными в жизни Пророка Мухаммада?
5. Каковы основы мусульманского вероучения?
6. В чем состоят существенные различия между мусульманским, христианским и иудейским вероучением?
7. Чем отличается понимание взаимоотношений Бога и человека в мусульманском и христианском богословии?
8. Что такое Сунна и каково ее значение в жизни мусульман?
9. Каковы особенности ритуальной практики мусульман?
10. В чем заключаются существенные различия между основными направлениями ислама?
11. Почему на протяжении XIX-XXI вв. влияние ислама постоянно возрастает?

ТЕМА 10 Буддизм

1. Какие особенности индийской культуры нашли яркое воплощение в буддийском учении?
2. Следует ли рассматривать буддизм как форму индийской духовности или как универсальное, общечеловеческое учение?
3. Можно ли рассматривать буддизм как **религиозную** традицию (в сравнении с христианством, исламом, иудаизмом)?
4. Почему буддизм стал паназийским учением и получил всемирное распространение?
5. Можно ли считать основателя буддизма одной из выдающихся фигур в истории человечества?
6. Что является исторически достоверным и легендарным в канонической биографии Сиддхартхи Гаутамы?
7. На какие основные истины опирается учение основателя буддизма?
8. Какие нравственные ценности заложены в буддийском учении?
9. Почему в буддийской традиции получили развитие психотехнические, медитативные практики?
10. В чем заключаются существенные различия между основными направлениями буддизма?
11. Какие отличия имеются между фигурами будд, боддхосаттв и архатов?
12. Какое влияние оказал буддизм на развитие мировой культуры?
13. Чем объясняется интерес к буддизму западных интеллектуалов?
14. Чем объясняется снижение влияния буддизма на протяжении XX в.? Имеет ли он перспективу сохранить значение мирового учения?

ТЕМА 11 Религия в современном мире

1. В чем проявлялось усложнение религиозной жизни в конце XX в. - начале XXI в.?
2. Что такое религиозный фундаментализм?
3. Почему в XX в. происходит широкое распространение харизматических движений?
4. Каковы перспективы развития экуменического движения? Может ли оно выйти за пределы христианства и включить в свою орбиту иные религии?
5. На каких идеях основаны доктрины теологии освобождения?
6. Почему в современном обществе развивается мировоззренческий плюрализм?
7. Какие вероисповедания преобладают в конфессиональной структуре современной Беларуси?
8. Чем объясняется широкое распространение новых религиозных движений во второй половине 20 в.?
9. На какие группы принято подразделять новые религиозные движения?
10. Какие новые религиозные движения западного и российского происхождения имеют последователей в Беларуси?
11. Представляет ли распространение новых религиозных движений серьезную проблему для нашей страны?
12. Какими нормативно-правовыми документами регулируется положение религиозных организаций в Республике Беларусь?
13. Какие религиозные направления признаны исторически традиционными в Республике Беларусь?
14. Какими принципами определяются отношения государства и конфессий в Республике Беларусь?
15. Какие условия позволяют создавать и регистрировать религиозные общины и объединения в Республике Беларусь?

ТЕСТЫ

ТЕМА 1. Предмет религиоведения

1. *Какая область религиоведения изучает исторические и сравнительные аспекты религиозных традиций?*
 - а) психология религии,
 - б) история религии,
 - в) социология религии,
 - г) антропология религии.
2. *Какие области социально-гуманитарного знания существенно повлияли на становление религиоведения?*
 - а) лингвистика,

- б) психология,
 - в) психология,
 - г) культурология,
 - д) социология.
3. Кого можно отнести к ведущим представителям психологической интерпретации религии?
- а) З. Фрейда,
 - б) М. Вебера,
 - в) Л. Фейербаха.
4. Кого можно отнести к ведущим представителям этнологического подхода к религии?
- а) Дж. Фрэзер,
 - б) У. Джеймс,
 - в) Э. Тайлор.
5. Кого можно отнести к классикам социологии религии?
- а) У. Джемса,
 - б) Р. Отто,
 - в) Э. Дюркгейма.
6. Кто является представителем феноменологии религии?
- а) Л. Леви-Брюль,
 - б) Г. ван дер Леу,
 - в) Э. Фромм.
7. Что изучает антропология религии?
- а) влияние религии на различные измерения культуры,
 - б) влияние религии на формирование и психологические проявления личности,
 - в) воздействие религии на социальные процессы.
8. В чем заключается ценностная интерпретация религии?
- а) сущность религии — это высшие и абсолютные ценности, нечто бесконечно превосходящее человека,
 - б) религия — переживание особого опыта, выходящего за пределы повседневности,
 - в) религия — совокупность универсальных глубинных качеств и способностей человека.
9. В чем заключаются особенности социологического понимания религии?
- а) религия трактуется как способ связи человека с Богом,
 - б) религия рассматривается как инструмент социокультурной консолидации и управления людьми,
 - в) религия понимается как форма проекции, перенесения человеческих свойств на иной мир.
10. Каково происхождение слова религия?
- а) от глагола «связывать», «соединять»,
 - б) от глагола «задумываться», «размышлять»,
 - в) от глагола «то, что требует внимания, осторожности, что несет в себе таинственную и первичную силу».

11. В чем заключается апофатический (отрицающий) подход к пониманию объекта религии?
- а) учение о Боге в Самом Себе,
 - б) указание на непостижимость и неопиcуемость божества,
 - в) определение онтологических и духовных свойств Бога.
12. Что понимается под сакральным?
- а) сущностное ядро жизни,
 - б) область бытия, превосходящая естественно-природный и человеческий мир,
 - в) религиозные тексты, признаваемые откровением Бога.
13. Каким термином обозначается вера в существование абсолютного Бога?
- а) деизм,
 - б) пантеизм,
 - в) теизм,
 - г) атеизм.
14. Что такое агностицизм?
- а) вера в то, что Бог присутствует во всем,
 - б) невозможность решить вопрос о существовании Бога,
 - в) отрицание существования Бога,
 - г) представление о Боге как об архитекторе, сотворившем мир.

ТЕМА 2. Религия как предмет социально-философского анализа

1. Какой из элементов религии является системообразующим?
- а) вероучение,
 - б) культ,
 - в) религиозный опыт,
 - г) организационные структуры.
2. Что такое сотериология?
- а) учение о сотворении мира,
 - б) учение о спасении,
 - в) учение об окончании мира.
3. Что можно отнести к культовым средствам?
- а) священническое облачение,
 - б) молитва,
 - в) музыка.
4. Какой из типов религиозных организации является наиболее масштабным и влиятельным?
- а) секта
 - б) церковь,
 - в) деноминация.
5. Какие из перечисленных функций религии являются основными?
- а) интегративная,
 - б) легитимирующая,
 - в) компенсаторная,
 - г) культуротворческая
 - д) эстетическая.

6. *Каковы взаимоотношения религии и морали?*
- а) мораль не может не опираться на религию,
 - б) мораль поглощает религию,
 - в) мораль и религия противоположны.
7. *Каковы взаимоотношения религии и искусства?*
- а) искусство служит религии,
 - б) искусство превращается в религию,
 - в) искусство и религия противоположны.
8. *Какие черты присущи национальным религиям?*
- а) поклонение многим богам,
 - б) связанность с историей определенного народа,
 - в) мировое распространение.
9. *Какие религии относятся к естественным?*
- а) шаманизм,
 - б) христианство,
 - в) иудаизм,
 - г) анимизм.
10. *Какие религии можно рассматривать как религии Востока?*
- а) ислам,
 - б) сикхизм,
 - в) иудаизм,
 - г) индуизм.
11. *Какие религиозные системы можно отнести к крупнейшим национальным религиям?*
- а) зороастризм,
 - б) индуизм,
 - в) иудаизм,
 - г) сикхизм,
 - д) христианство,
 - е) синтоизм.
12. *Какие религии относятся к мировым?*
- а) индуизм,
 - б) иудаизм,
 - в) буддизм,
 - г) христианство,
 - д) синтоизм,
 - е) ислам.
13. *Что такое политеизм?*
- а) почитание духов,
 - б) вера в единого Бога,
 - в) поклонение многим богам.
14. *Какие религии относятся к монотеистическим?*
- а) индуизм,
 - б) иудаизм,
 - в) ислам,

- г) зороастризм,
- д) христианство.

ТЕМА 3 Архаичные религии

- 1) *Что такое тотемизм?*
 - а) вера в существование духов,
 - б) вера в особую таинственную силу,
 - в) вера в мистическую кровно-родственную связь людей с животными и растениями.
- 2) *Что такое фетишизм?*
 - а) вера в мистическую кровно-родственную связь людей с животными и растениями,
 - б) вера в таинственные возможности материальных предметов,
 - в) система запретов.
- 3) *Что такое анимизм?*
 - а) вера в существование двойников, носителей жизненных начал в существах, предметах и явлениях,
 - б) поклонение умершим предкам,
 - в) вера в сверхъестественное родство людей с животными и растениями.
- 4) *Что такое инициации?*
 - а) обряды посвящения,
 - б) система запретов,
 - в) разновидность магических действий.
- 5) *Что представляет собой шаманистское камлание?*
 - а) обряд вызывания духов,
 - б) изгнание нечистой силы,
 - в) экстатическое путешествие в мир духов.

ТЕМА 4. Религии древних цивилизаций

- 1) *Что такое политеизм?*
 - а) вера в единого Бога,
 - б) вера в извечную борьбу доброго и злого начала,
 - в) вера во многих богов.
- 2) *Кто являлся богом-создателем, старейшиной богов в шумерском пантеоне?*
 - а) Энлиль,
 - б) Ан,
 - в) Энки,
 - г) Думузи.
- 3) *Какое божество главенствовало в вавилонском пантеоне?*
 - а) Шамаш,
 - б) Мардук,
 - в) Иштар,
 - г) Адад.
- 4) *Кто из богов являлся властителем сначала земного, а затем загробного мира в древнеегипетском пантеоне?*

- а) Атум,
 - б) Тефнут,
 - в) Осирис,
 - г) Сет.
- 5) *Какое поколение богов было самым старшим в древнегреческой мифологии?*
- а) олимпийские божества,
 - б) Гея-Земля и Уран-Небо,
 - в) титаны во главе с Кроном.
- б) *Какие божества являлись олицетворением счастливой судьбы, удачи в древнегреческом пантеоне?*
- а) Мойры,
 - б) Ананке,
 - в) Тиха,
 - г) Фортуна.

ТЕМА 4.1. Национальные религии

- 1) *Какие божества входят в Тримурти — триаду высших богов индуизма?*
- а) Брахма, Вишну, Шива,
 - б) Брахма, Вишну, Кришна,
 - в) Вишну, Кали, Шива.
- 2) *Какие сборники относятся к священным текстам индуизма?*
- а) Пураны,
 - б) Веды,
 - в) Махабхарата.
- 3) *Какой смысл имеет понятие карма?*
- а) учение о переселении душ,
 - в) закон нравственного воздаяния,
 - в) неведение, затуманенность сознания.
- 4) *Как именуется варна жрецов в индуизме?*
- а) шудры,
 - б) кшатрии,
 - в) брахманы,
 - г) вайшьи.
- 5) *Какой класс божеств является самым многочисленным в китайском пантеоне?*
- а) божества природы,
 - б) божества-покровители,
 - в) божества морального порядка.
- б) *На какой нравственный принцип опирается синтоизм?*
- а) почтительное отношение к предкам,
 - б) почитание природных объектов,
 - в) служение государству.
- 7) *Какие тексты являются сердцевиной иудейского Священного Писания?*
- а) Талмуд,
 - б) Тора,

- в) Каббала.
- 8) Как произносится имя Бога в текстах Ветхого Завета?
- а) Амон-Ра,
 - б) Ахурамазда,
 - в) Яхве.
- 9) Где Моисею были дарованы Десять заповедей?
- а) в Египте,
 - б) на горе Синай,
 - в) в Палестине.
- 10) Чем является синагога?
- а) домом молитвы,
 - б) местом совершения жертвоприношений,
 - в) религиозной школой.
- 11) Кем был построен первый Храм в Иерусалиме?
- а) Моисеем,
 - б) Давидом,
 - в) Соломоном.
- 12) Какое представление о субботе сложилось в иудаизме?
- а) день отдыха,
 - б) праздничный день,
 - в) священный день недели, посвященный служению Богу.

Тема 5 Происхождение христианства. Христианское учение

- 1) Что является Священным Писанием христиан?
- а) труды Отцов церкви,
 - б) Новый Завет,
 - в) Библия, включающая Ветхий и Новый Завет.
- 2) В каком столетии возникло христианство?
- а) во II в. н. э.,
 - б) в I в. до н. э.,
 - в) в I в. н. 174э.
- 3) В каком государстве возникло христианство?
- а) в Византийской империи,
 - б) в Римской империи,
 - в) в империи Александра Македонского.
- 4) Что означает Христос в переводе с греческого?
- а) Посланник,
 - б) помазанник Божий,
 - в) Пророк.
- 5) Когда был принят христианский символ веры?
- а) на Соборах в Никее (325 г.) и Константинополе (381 г.),
 - б) на Соборе в Константинополе (680 г.),
 - в) на Втором Никейском Соборе (787 г.).
- б) В каком году окончательно оформился раскол на западное и восточное христианство?

- а) в 1154 г.,
- б) в 1054 г.,
- в) в 954 г.

7) Из какого количества положений состоит Никео-Царьградский символ веры?

- а) двенадцати членов,
- б) семи членов,
- в) девяти членов.

ТЕМА 6 Православие

1) Сколько таинств совершается в православной церкви?

- а) семь,
- б) шесть,
- в) два.

2) Из каких частей состоит православный храм?

- а) алтаря, храма, притвора,
- в) алтаря, предела, иконостаса,
- в) жертвенника, престола, паперти.

3) Какие степени священства признаются в православии?

- а) диаконы, монахи, священники,
- б) священники, епископы, митрополиты,
- в) диаконы, священники, епископы.

4) Кем является Константинопольский патриарх?

- а) главой всех православных,
- б) главой Константинопольской Церкви,
- в) первым по статусу среди глав православных церквей.

5) Кто сейчас является патриархом Московским и всея Руси?

- а) Пимен,
- б) Алексей II,
- в) Алексей I.

6) Что такое автокефалия?

- а) независимость крупных православных церквей,
- б) зависимость одной православной церкви от другой,
- в) автономное положение православных церквей.

ТЕМА 7 Католицизм

1) Сколько таинств совершается в католической церкви?

- а) семь,
- б) шесть,
- в) два.

2) Из каких частей состоит православный храм?

- а) алтаря, храма, притвора,
- в) алтаря, предела, иконостаса,
- в) жертвенника, престола, паперти.

3) Какие степени священства признаются в православии и католицизме?

- а) диаконы, монахи, священники,

- б) священники, епископы, митрополиты,
 - в) диаконы, священники, епископы.
- 4) *Какое теологическое содержание имеет католический догмат о филиокве?*
- а) догмат о чистилище,
 - б) догмат о непогрешимости Папы Римского,
 - в) догмат об исхождении Святого Духа от Бога-Отца и Бога-Сына.
- 5) *В каких ветвях христианства представлено монашество?*
- а) католицизме и протестантизме,
 - б) католицизме и православии,
 - в) православии и протестантизме.
- 6) *Для каких ветвей христианства характерно обязательное безбрачие духовенства?*
- а) православия,
 - б) протестантизма,
 - в) католицизма.
- 7) *На какой срок избирается Папа Римский?*
- а) пожизненно,
 - б) на двадцать лет,
 - в) на четыре года.
- 8) *Где находится резиденция Папы Римского?*
- а) в Риме,
 - б) в Ватикане,
 - в) в Неаполе.
- 9) *Кто сейчас является Папой Римским?*
- а) Иоанн Павел I,
 - б) Иоанн Павел II,
 - в) Бенедикт XVI,
 - г) Франциск.

ТЕМА 8 Протестантизм

- 1) *В каком столетии возник протестантизм?*
- а) в XVI в.,
 - б) в XVII в.,
 - в) в XV в.
- 2) *Кто является основоположником немецкого протестантизма?*
- а) Ульрих Цвингли,
 - б) Жан Кальвин,
 - в) Мартин Лютер.
- 3) *В учении какой из ветвей христианства принята доктрина оправдания только верой?*
- а) в православии,
 - б) в католицизме,
 - в) в протестантизме.
- 4) *Какие течения относятся к раннепротестантским?*

- а) англиканство, кальвинизм, лютеранство,
 - б) англиканство, баптизм, кальвинизм,
 - в) баптизм, лютеранство, методизм.
- 5) *Какие течения относятся к поздним протестантским конфессиям?*
- а) квакеры, мормоны, пятидесятники,
 - б) пятидесятники, баптисты, адвентисты,
 - в) Свидетели Иеговы, пресвитериане, меннониты.
- 6) *В каком документе изложены основы протестантского вероучения?*
- а) в «95 тезисах против продажи индульгенций»,
 - б) в Аугсбургском исповедании веры,
 - в) в «Наставлениях в христианской вере» Ж.Кальвина.
- 7) *В учении какой из ветвей христианства существенное место отводится принципу мирского аскетизма?*
- а) в православии,
 - б) в католицизме,
 - в) в протестантизме.
- 8) *Какое совершение крещения характерно для баптизма?*
- а) крещение подростков,
 - б) крещение взрослых после прохождения испытательного срока,
 - в) крещение детей.
- 9) *Что является характерной чертой пятидесятничества?*
- а) говорение «на ином языке»,
 - б) отказ от службы в армии,
 - в) почитание субботы.
- 10) *Кто разработал учение об абсолютном предопределении?*
- а) Ульрих Цвингли,
 - б) Жан Кальвин,
 - в) Мартин Лютер.

Тема 9 Ислам

- 1) *Какая книга является священным писанием мусульман?*
- а) Коран,
 - б) Сунна,
 - в) Библия.
- 2) *В каком столетии возник ислам?*
- а) в VII в.,
 - б) в VI в.,
 - в) в V в.
- 3) *Где возник ислам?*
- а) на Аравийском полуострове,
 - б) на Синайском полуострове,
 - в) в Иране.
- 4) *Что такое хадж?*
- а) паломничество к святым местам,
 - б) обязанность вести священную войну,
 - в) ежедневная ритуальная молитва.

- 5) *Как именуются основные направления ислама?*
а) вишнуизм и шиваизм,
б) ламаизм и кришнаизм,
в) шиизм и суннизм.
- 6) *Сколько раз в течение суток молятся мусульмане?*
а) пять раз,
б) три раза,
в) семь раз.
- 7) *Какой день недели является священным для мусульман?*
а) пятница,
б) суббота,
в) воскресенье.
- 8) *Кем признается Мухаммед в мусульманской традиции?*
а) Посланником Аллаха,
б) Сыном Божиим,
в) Богочеловеком.
- 9) *Кто является руководителем мусульманской общины?*
а) муэдзин,
б) кади,
в) имам.
- 10) *Что такое шариат?*
а) одно из направлений в исламе,
б) обрядовые действия,
в) система установлений, норм и правил.
- 11) *Как изменился удельный вес мусульман в конфессиональной структуре человечества на протяжении XX в.?*
а) возрос,
б) уменьшился,
в) остался прежним.

ТЕМА 10 Буддизм

- 1) *Как называется священное Писание буддистов?*
а) Типитака,
б) Трипикита,
в) Тримурти.
- 2) *В какой исторический момент возник буддизм?*
а) в середине I тыс. до н. э.,
б) в середине I тыс. н. э.,
в) на рубеже новой эры.
- 3) *Как именуются основные истины, сформулированные основателем буддизма?*
а) Четыре благородные истины,
б) Трилакшана,
в) Благородный восьмеричный путь.
- 4) *Что представляет собой срединный путь в буддизме?*

- а) преодоление крайностей между воздержанием и излишествами,
 - б) освобождение, доступное для всех верующих, или для немногих избранных,
 - в) преодоление всех привязанностей.
- 5) *Сколько ступеней включает срединный путь освобождения от страданий?*
- а) восемь ступеней,
 - б) семь ступеней,
 - в) двенадцать ступеней.
- 6) *Как именуются основные направления буддизма?*
- а) тхеравада и махаяна,
 - б) шиизм и ламаизм,
 - в) дзэн и ваджраяна.
- 7) *Кем является Далай-лама?*
- а) верховным религиозным руководителем всех буддистов,
 - б) главой тибетских буддистов,
 - в) носителем почетного монашеского титула.
- 8) *Как изменялся удельный вес буддистов в конфессиональной структуре человечества на протяжении XX в.?*
- а) возрос,
 - б) уменьшился,
 - в) остался на прежнем уровне.

ТЕМА 11 Религия в современном мире

- 1) *Какое направление протестантское имеет наибольшее количество общин в Республике Беларусь?*
- а) христиане веры евангельской,
 - б) евангельские христиане-баптисты,
 - в) адвентисты седьмого дня.
- 2) *Каково юридическое положение православной церкви в Республике Беларусь?*
- а) отделена от государства,
 - б) является государственной,
 - в) признана исторически традиционной.
- 3) *На какой период приходится расцвет нетрадиционных культов?*
- а) на начало XX в.,
 - б) на конец XIX в.,
 - в) на вторую половину XX в.
- 4) *К какому направлению нетрадиционных религий относится «Церковь объединения» С.М. Муна?*
- а) неоязыческому,
 - б) неоориентальному,
 - в) синтетическому.
- 5) *К какому направлению нетрадиционных религий относится Церковь саентологии Р. Хаббарда?*
- а) неохристианскому,

- б) неоориентальному,
- в) синтетическому.
- б) К какому направлению нетрадиционных религий относится Международное Общество Сознания Кришны?
 - а) неохристианскому,
 - б) неоориентальному,
 - в) сатанистскому.

Вопросы к зачету

1. Предмет философии религии и религиоведения.
2. Основные тематизации философии религии.
3. Основные направления философско-теологической мысли.
4. Проблематики философии религии в философской мысли Нового времени.
5. Критика религии в философии Просвещения.
6. Ведущие направления западной философии религии XX- начала XXI в.
7. Понятие религии.
8. Объект религии.
9. Философско-религиозная антропология XX в.
10. Структура религии.

11. Типы религиозных организаций.
12. Социальные функции религии.
13. Религия в системе культуры.
14. Типология религий.
15. Архаичные религии.
16. Религии Древнего Востока (Египет, Месопотамия).
17. Национальные религии Индии. Индуизм.
18. Буддизм, основные направления и этапы развития.
19. Иудаизм, основные этапы развития.
20. Ветхий Завет: происхождение, структура, основные жанры.
21. Новый Завет: происхождение, структура, основные жанры.
22. Раннее христианство: происхождение и учение.
23. Православие, типологические черты.
24. Православие в истории и культуре Беларуси.
25. Католицизм, типологические черты.
26. Католицизм в Беларуси.
27. Протестантизм, типологические черты.
28. Протестантизм в Беларуси.
29. Ислам: религиозные основы. Основные направления. Коран.
30. Конфессиональная структура современной Беларуси.
31. Законодательные основы взаимоотношений государства и религиозных организаций в Республике Беларусь
32. Новые религиозные движения в Беларуси.

5. ВОСПОМАГАТЕЛЬНЫЙ РАЗДЕЛ

5.1. Словарь терминов

Абсолют — понятие, обозначающее не обусловленную, самосущую и самодеятельную, вечную и бесконечную, свободную и все совершенную сущность, которая рассматривается как источник обусловленного, преходящего, конечного, несовершенного мира.

Аватара — в индуизме земные воплощения бога Вишну (Кришна, Будда, Рама и др.).

Автокефалия — принцип самоуправления, административной независимости православных церквей.

Адвентизм — протестантское направление, возникшее в США в середине 19 в. В основе вероучения адвентистов лежит учение о скором

пришествии Христа, которым завершится извечная борьба Бога и сатаны. Наиболее распространенным направлением являются адвентисты седьмого дня.

Адзорнаменто — термин, обозначающий курс на обновление и осовременивание жизни катол. церкви. Лозунг А. выдвинул папа Иоанн XXIII (понтификат 1958-1963), указывавший, что церкви нельзя застыть в формах и способах деятельности.

Амулет — предмет, наделяемый чудесными свойствами, способностью защищать от несчастий, враждебных воздействий.

Анафема — в христианской церкви наивысшее наказание, отлучение от церкви.

Ангелы — согласно вероучению иудаизма, христианства и ислама, созданные Богом бестелесные сверхъестественные существа, которые являются проводниками и исполнителями Его воли.

Англиканство — течение протестантизма, возникшее в Англии в середине 16 в. Рассматривается как «средний путь» между католицизмом и континентальным протестантизмом. Сочетает догмат о спасающей силе церкви с учением о спасении личной верой. Сохранена церковная иерархия, три степени священства. Англиканскими является группа церквей, допускающих взаимное причащение членов и находящихся в слабом организационном единстве в составе Англиканского содружества.

Анимизм — вера в существование многочисленных духов-хозяев, помогающих или мешающих в человеческих делах.

Антитринитарии — в широком смысле противники тринитарной церковной догматики, в узком — представители протестантских течений, не принимающие тринитарный догмат. Антитринитарные идеи в форме социаниства имели распространение в Великом княжестве Литовском

Антропология религии — относительно самостоятельная область религиоведческого знания, изучающая религии как образно-символические системы, раскрывающая влияние религиозных традиций на различные явления и тенденции культуры.

Апокалипсис (Откровение Иоанна Богослова) — завершающая книга Нового завета. В переносном смысле — книга конца.

Апокрифы — неканонические тексты, отвергнутые христианской церковью как недостоверные сочинения, например, Евангелия от Фомы, от Филиппа и др.

Апологеты — раннехристианские богословы и философы (Юстин, Тертуллиан, Климент Александрийский, Татиан, Ириней Лионский, Афинагор), раскрывавшие преимущество христианства по сравнению с политеистическими верованиями, его нравственные принципы и полезность для общества.

Апостолы — 12 ближайших учеников Иисуса Христа; в раннем христианстве — странствующие проповедники.

Апофатическое богословие — богословская система, утверждающая принципиальную непознаваемость Бога и Его проявлений.

Архат — согласно буддистскому учению: 1) эпитет Будды; 2) в традиции тхеравады — человек, достигший высшего уровня духовного развития. Архатами считались ученики Будды.

Архидиакон — в православии духовный сан, старший диакон, помогающий епископу при богослужении.

Архиепископ — старший епископ, один из высших иерархических титулов в христианской церкви.

Архиерей — в восточном христианстве общее название высших церковных лиц (епископов, архиепископов, митрополитов, патриарха), принадлежащих к монашествующему духовенству.

Архимандрит — высокий монашеский сан в восточном христианстве, почетный титул настоятелей крупных монастырей.

Аскетизм — образ жизни, предусматривающий самоограничение и добровольный отказ от земных благ.

Ахимса — в индуизме, буддизме, джайнизме религиозно-этический принцип, предусматривающий непричинение страдания и вреда любому живому существу или предмету.

Аят (аят) — наименьший выделяемый фрагмент коранического текста, стихотворная строка Корана.

Аятолла — высший титул религиозных руководителей в шиизме.

Баптизм — одно из самых многочисленных протестантских направлений, возникшее в ходе развития пуританизма в Англии. С практикой крещения взрослых связано название конфессии. Баптисты отличаются последовательностью в осуществлении протестантских принципов. Членами церкви считаются лишь люди, «пережившие духовное рождение».

Бахаи — религиозное движение, возникшее в середине 19 в. в шиитской среде и претендующее на выражение универсальной внеконфессиональной духовности. Бахаизм впитал общепринятые рационально-либеральные принципы, включая согласие религии с разумом, равенство полов, отказ от предрассудков, активное участие в решении глобальных проблем.

Белое братство — новое религиозное движение, основанное М. Цвигун и Ю. Кривоноговым. В конце 1980-х гг. распространилось на Украине и в России. Согласно учению в Марину Цвигун были вселены соединенные на небесах Богородица и Иисус Христос. В вероучении отмечается особая роль женщины в становлении цивилизации и реализации божественно-космической программы спасения мира от угрожающей катастрофы.

Бенедиктинцы — исторически первый католический монашеский орден, основанный в начале 6 в. Бенедиктом Нурсийским. Правила ордена требовали постоянного пребывания в монастыре, послушания и воздержания, при этом труд считается обязательным. Сейчас насчитывает 18 конгрегации и около 10 тыс. монахов.

Благодать — божественная сила, ниспосылаемая человеку свыше с целью преодоления греховности и достижения спасения. Западные отцы церкви считали благодать единственным условием спасения.

Благовещение — один из двенадцатых праздников русской православной церкви. Отмечается 7 апреля (по н.ст.) в память о сообщении архангелом Гавриилом деве Марии благой вести о грядущем рождении Иисуса Христа.

Благочинный — в Русской православной церкви старший священник, помощник правящего епископа в надзоре за приходами, входящими в состав возглавляемого им благочиния, части епархии, объединяющей группу приходов и церквей.

Бог — объективированная сверхъестественная свободно действующая сущность, выступающая как объект поклонения.

Богословие (теология) — систематическое обоснование и защита религиозного учения о Боге, мире и человеке.

Бодхисаттва — человек, обладающий высшими духовным потенциалом, но добровольно остающийся в мире сансары для оказания помощи другим существам в достижении просветления.

Брестская уния — объединение православной церкви в Украине и Белоруссии с католической, организационно оформленное в 1596 г. на соборе в Бресте.

Будда — 1) Сидхартха Гаутама, создатель буддийского учения; 2) человек, достигший состояния нирваны, высшей ступени духовного развития; 3) антропоморфный символ, воплощающий идеал духовного совершенства.

Булла — важнейший документ Папы Римского, содержащий обращение, постановление или распоряжение.

Ваджраяна — третье по времени формирования крупное направление буддизма, в котором появились новые практики, тексты, мифология и ритуалы. Сформировалась в Индии, начиная с 5 в. н.э., повлияла на индуизм, особенно шиваизм.

Ватикан — город-государство, с 1870 г. — официальная резиденция Пап Римских; комплекс зданий, включающий храм св. Петра, апостолический дворец с Сикстинской капеллой, в которой с 15 в. избираются папы.

Ведовство — совокупность представлений и действий, основанных на представлении о проникновении в человеческое сообщество скрытых носителей злого начала, ведьм и ведунов.

Вера — ключевой элемент религиозного сознания, представляющий собой познавательную способность и психологическое явление и выражающий убеждение в истинности религиозного учения.

Викарий — заместитель духовного лица. В католической церкви викарием Иисуса Христа называют Папу Римского. В православной церкви — заместитель правящего архиерея, может иметь титул епископа, архиепископа.

Вселенский собор — собрания высшего духовенства, в которых участвуют представители христианских поместных церквей, разрабатывающие и утверждающие основы вероучения и культа, канонические нормы и

богослужебные правила, оценивающие различные богословские концепции, определяющие пути борьбы с ересями. Проходили в 4-9 вв.

Всемирный Совет Церквей — руководящий орган христианского экуменического движения, который был создан путем слияния трех протестантских движений на Генеральной ассамблее в 1948 г.

Второй Ватиканский собор (21-й вселенский) (1962 — 1965) — собор католической церкви, созванный папой Иоанном XXIII в целях устранить противоречие между доктринами и организацией церкви, ее традициями и реальностями современного мира.

Грех — намерение или поступок человека, нарушающий религиозные заповеди.

Грехопадение — согласно иудейскому и христианскому вероучению, нарушение Евой и Адамом, заповеди не есть плодов с древа познания добра и зла.

Далай-лама («лама-океан [мудрости]») — глава желтошапочной общины ламаистов, в 17 в. становший духовным и светским главой Тибета.

Двоеверие — форма религиозности на Руси, заключавшаяся в приверженности древнеславянским верованиям и введенному христианству.

Деноминация — тип религиозного объединения, которому присуща четкая организация, акцент на «избранности» членов, действует принцип строго контролируемого членства, предписывается особая активность в религиозной сфере.

Джихад — одна из главных обязанностей мусульманской общины, усилие, отдача всех сил и возможностей ради распространения и торжества ислама. Начиная с 9 в. появляется представление о духовном джихаде, внутреннем самоусовершенствовании на пути к Аллаху, о четырех типах джихада — меча, сердца, языка и руки.

Диакон — первая степень священства, помощник священника (епископа) в осуществлении богослужения.

Догматы — основные положения вероучения, рассматриваемые как богооткровенные безусловные истины.

Доминиканцы — католический нищенствующий орден братьев-проповедников (по имени основателя св. Доминика), основанный в 1215 г. в разгар крестового похода против альбигойцев. Ставил своей целью борьбу с распространением еретических учений. Теологически подготовленные, доминиканцы возглавляли богословские кафедры в университетах, подчиняли своему влиянию систему образования в целом. Среди выдающиеся католических теологов — доминиканцы Альберт Великий и Фома Аквинский.

Духовенство — группа профессиональных священнослужителей, организованная по иерархическому принципу.

Дхарма — важнейшее понятие индийской культуры, совокупность установленных правил, прежде всего ритуальных, соблюдение которых является необходимым условием поддержания космического порядка.

Духкха («страдание», «боль», «мука», «неудовлетворенность бытием») — основная идея буддийского учения, представление о том, что страдание присуще всем формам существования, включая богов.

Евангельские христиане — одно из течений в протестантизме, акцент в вероучении делается на наличие у человека свободы воли. Общинам евангельских христиан присуща демократическая организация.

Евангельские христиане-баптисты (ЕХБ) — союз нескольких протестантских деноминаций, оформившийся путем слияния евангельских христиан и баптистов в Союз ЕХБ в 1944 г., к которому затем присоединились пятидесятники, дарбисты, евангельские христиане в духе апостольском, братские меннониты.

Епархия — церковно-административный округ христианской церкви во главе с епархиальным архиереем (митрополитом, архиепископом, епископом).

Епископ — в христианстве высшая степень священства, глава епархии.

Ересь — религиозное течение, отходящее от официально установленного вероучения и организации жизни церкви.

Жречество — профессиональная группа служителей языческой религии, осуществляющая коммуникацию с миром сакрального посредством обрядов и священнодействий и выступающая в роли культурной и/или правящей элиты.

Иблис — в исламе ангел, отказавшийся исполнить повеление Аллаха поклониться Адаму и ставший противником людей.

Игумен — в восточном христианстве настоятель мужского монастыря (игуменья — женского).

Идол — изображение божества, имеющее антропоморфные или животные черты.

Иезуиты (общество Иисуса) — члены самого могущественного католического монашеского ордена, основанного в Париже в 1534 г. Игнатием Лойолой. Для ордена характерны жесткая дисциплина и прямое подчинение Папе Римскому. Члены Общества Иисуса получают хорошее образование и многостороннюю подготовку. Сейчас орден насчитывает около 35 тыс. членов, издает свыше 1 тыс. газет и журналов, имеет 33 собственных университета.

Иерарх — представитель высшего христианского духовенства (Папа, патриарх, кардинал, митрополит, архиепископ, епископ).

Иерархия церковная — субординация санов духовенства, принятая в церкви, форма организации церковного управления.

Имам — глава мусульманской общины, руководящий молитвой в мечети.

Индульгенция — папская грамота об отпущении грехов, выдаваемая за деньги или особые заслуги перед церковью.

Инициации — обряды посвящения, связанные с переходом на определенные этапы жизни.

Инквизиция — трибунал католической церкви, созданный в 13 в. для борьбы с ересями. Действовал почти во всех католических странах. Для инквизиции характерно тайное следствие, использование доносчиков, применение пыток, ее осуждение распространялось на родственников. Под

названием Конгрегация священной канцелярии инквизиция просуществовала до 1965 г., затем преобразована в Конгрегацию вероучения.

История религии — область религиоведческих знаний, изучающая исторические и сравнительные аспекты религиозных традиций.

Исихазм — (от греч. спокойствие, отрешенность) — философско-мистическое и общественно-политическое течение в Византии. Возникло в 14 в. в среде афонских монахов-отшельников. Видные представители — Григорий Синаит, Григорий Палама, Николай Кавасила. Необходимым условием восприятия божественного света объявлялось мистическое созерцание, внутреннее сосредоточение, строгий аскетизм и смирение.

Йога — совокупность методов и приемов, направленных на достижение духовной, психической и физической интеграции, имеющий целью соединение с высшим началом. К основным видам йоги относятся карма-йога (бескорыстная деятельность, не имеющая прагматической направленности), джняна-йога (достижение единства с единым первоначалом сущего, Брахманом), бхакти-йога (забвение себя ради любви к Господу), хатха-йога (система физических упражнений).

Кааба — главное святилище ислама, сооружение в центре Священной Мечети в Мекке. В восточном углу Каабы находится «черный камень», ниспосланный Аллахом. Все мусульмане во время молитвы обращены лицом по направлению Каабы.

Каббала — средневековое мистическое течение в иудаизме, раскрывающее потаенный смысл Торы и других священных текстов.

Кадии (кази) — религиозный судья и чиновник в мусульманской общине, который руководствуется нормами шариата.

Кальвинизм — одно из направлений протестантизма, возникшее в 16 в. К основным разновидностям кальвинизма относятся реформатские церкви, пресвитерианство и конгрегационализм. В кальвинистских доктринах отрицались принципы иерархического строения церкви и верховная власть Папы Римского, единственным источником вероучения признавалась Библия, значительно упрощалась ритуальная практика, вводилось богослужение на национальных языках. Значительно возростала роль мирян. Из Швейцарии кальвинизм распространяется в Нидерланды, Англию, Шотландию, Америку, Африку, Латинскую Америку и Океанию.

Ками — объекты почитания в синтоизме, нередко связанные с природными объектами. Камии могли представляться как почитаемые предки, животные, сказочные персонажи. Проявление камии связывается с пронизывающей вселенную таинственной силой.

Канон — установления относительно вероучения, культа, церковной организации, идущие от апостолов, отцов церкви и утвержденные церковными соборами.

Кардинал — второй по значению сан в католической церкви, ближайшие советники Папы, руководители высших органов церковной власти, представители Папы в разных странах, избирающие из своего круга нового папу.

Карма — одно из важных понятий индийской культуры, в буддизме и индуизме универсальный мировой закон воздаяния, по которому поведение и поступки определяют нынешнее положение человека и последующие перерождения.

Кармелиты — нищенствующий католический монашеский орден, основанный в Палестине в 1155 г. Название происходит от горы Кармель. В 16 в. кармелиты разделились на несколько течений, среди которых приобрели известность т.н. босоногие кармелиты, ведущие затворнический образ жизни и занимающиеся воспитанием и обучением молодежи.

Катафатическое богословие — создание представления о Боге, в котором определяются Его качества (самобытность, неизменяемость, вечность, неизмеримость и вездеприсутствие, всеведение, все святость, всемогущество, всеправедность, всеблагость).

Катехизис — краткое изложение основ христианской веры и морали, предназначенное для обучения их основам (катехизации).

Клир — в христианской церкви совокупность священнослужителей.

Конклав — собрание кардиналов, созываемое после смерти Папы для избрания преемника.

Консисто́рия — 1) церковно-административный орган при православном епархиальном архиерее, в ведении которого находились все дела епархии, включая суд над духовенством; 2) в католической церкви — совещание кардиналов; 3) в протестантской церкви — коллегиальный орган управления, схожий по своим функциям с православной консисторией.

Конфессия — вероисповедание; церковь или другая религиозная организация, имеющая разработанное вероучение, культовую практику и организационную структуру.

Конфирмация — 1) таинство миропомазания в католической церкви, проводимое епископом в торжественной обстановке над детьми 7–12 лет; 2) в протестантизме представляет собой публичный акт, знаменующий достижение совершеннолетия (14–16 лет), сознательное принятие христианской веры и включение в религиозную общину.

Коран — священная книга ислама, представляющая собой собрание божественных откровений, которые были ниспосланы пророку Мухаммаду, главный источник вероучения для всех мусульман.

Куль́т — система религиозных действий, обрядов и символов, соединяющая верующих с высшей божественной реальностью.

Куль́т предков — многообразие верований и практик, связанных с поклонением духам умерших, которые рассматриваются как родственники.

Курия Римская — система управления государства Ватикан и высший орган Римско-католической церкви. Состоит из возглавляемых префектами (обычно кардиналами) конгрегаций (департаментов), трибуналов, секретариатов, судов.

Лавра — название наиболее крупных и влиятельных православных мужских монастырей, подчиненных высшей церковной власти.

Лама — высшие иерархи и монахи ламаистского направления.

Ламаизм — одно из направлений буддизма, сложившееся в центральноазиатском регионе на основе синтеза махаяны, ваджраяны и архаических верований народов пригималайского региона.

Легат — духовное лицо католической церкви (как правило, кардинал), выполняющее особые, постоянные или временные поручения Папы Римского.

Либеральная теология — направление протестантской мысли конца 19-20 вв., стремившееся учесть развитие науки и меняющиеся исторические условия.

Литургия — главное богослужение православной церкви.

Локальные религии — религии, распространенные в пределах небольших сообществ, находящихся на архаичной ступени развития.

Лютеранство — одно из основных направлений протестантизма, возникшее в результате реформационного движения в Германии в 16 в. Одним из принципов лютеранства стало признание Священного Писания единственным источником веры и авторитетом для церкви. Спасение трактуется как обретаемое верой через действие благодати.

Мантры — ведические формулы, используемые в процессе медитации.

Махаяна («Великая колесница») — второе по времени исторического оформления направление буддизма, сложившееся в начале нашей эры, представленное различными школами Китая, Вьетнама, Кореи, Японии. В центре учения махаяны бодхисаттвы — класс небесных существ, достигших просветления, но продолжающих череду рождений в сансаре для того, чтобы помочь другим освободиться.

Медресе — среднее или высшее мусульманское учебное заведение, готовящее служителей культа, учителей мусульманских школ, служащих государственного аппарата в странах Ближнего и Среднего Востока.

Международное общество сознания Кришны — одно из новых религиозных движений, созданное в США в 1966 г., с целью пропаганды стиля жизни, основанного на ведических принципах. Его последователи ведут аскетический образ жизни, подчиняются духовному наставнику, почитают Кришну как единого абсолютного Бога.

Мекка — главный священный город мусульман, родина пророка Мухаммада и место начала его проповеднической деятельности. В Мекке находится главное святилище мусульман — Кааба.

Мессианизм — вера в пришествие мессии, Спасителя, призванного уничтожить зло и установить на земле Царство Божье. Мессианские идеи присущи иудаизму, христианству, индуизму, буддизму, исламу и другим религиям.

Методизм — протестантское течение, возникшее в Англии в 18 в. как обновленческое движение в англиканстве. Основателем методизма был Джон Уэсли. Получил распространение в англоязычном мире, во многих странах Азии и Африки.

Мечеть — религиозно-культурное сооружение, в котором молятся мусульмане. Необходимыми атрибутами мечети являются михраб (ниша,

указывающая направление на Каабу), минбар (кафедра проповедника), книгохранилище, помещение для ритуальных омовений.

Минарет — башня в мечети или рядом с ней, с которой произносится призыв к молитве.

Мировые религии — религии, получившие универсальное распространение, важный компонент культуры человечества.

Миссионерство — распространение своей веры.

Мистика, мистицизм — учение и практика, направленные на сверхчувственное постижение сущности бытия, общение с высшими существами.

Митрополит — в восточных христианских церквях высший духовный сан, второй после патриарха чин в церковной иерархии.

Мокша — в индийских учениях цель стремлений человека, избавление от всякой изменчивости, от перерождений, страданий и существования в мире сансары.

Монастырь — место пребывания монашеской общины, объединившейся для совместного служения по правилам устава.

Монашество — форма религиозного самоотречения, удаления от мира ради служения высшим идеалам. Основными разновидностями христианского монашества являются пустынножительство и общежительное монашество.

Монотеизм — почитание и поклонение единому Богу.

Муэдзин — служитель мечети, пять раз в день провозглашающий с минарета азан — призыв к молитве.

Мулла — в исламе служитель культа, сочетающий выполнение культовых обязанностей с преподаванием в религиозных учебных заведениях, работой в качестве религиозного судьи — кади.

Намаз (перс.), **саят** (араб.) — мусульманская каноническая молитва, пять раз в день обращаемая к Богу.

Национальные религии — религиозные системы народов, находящихся на цивилизованной ступени развития.

Неоортодоксия («теология кризиса», «диалектическая теология») — направление протестантской теологии, сложившееся в 1920-х гг. Основоположник неоортодоксии К. Барт отверг попытки свести христианскую веру к морали, культу или идеям социальной справедливости, выступил против приспособления ее к потребностям современной цивилизации.

Нирвана — одно из центральных понятий индо-буддийской философии, означающее высшее состояние, конечную цель человеческих усилий, освобождение от перерождений.

Нунций — постоянный дипломатический представитель (посол) Ватикана в государстве, с которым поддерживаются дипломатические отношения.

Обрезание — религиозный обряд в иудаизме и исламе, совершаемый как исполнение завета, договора между Богом и избранным народом.

Обряды религиозные — совокупность символических индивидуальных или коллективных действий, направленных на установление коммуникации между человеком и сверхъестественными объектами.

Оккультизм — мистическое учение, признающее возможность непосредственного общения с сверхъестественными силами при помощи магических обрядов и ритуалов.

Оправдание верой — центральный протестантский догмат, сформулированный М. Лютером, согласно которому, спасение достигается только личной верой.

Опус Деи — католическая организация, деятельность которой направлена на пропаганду религиозного обновления в соответствии с принципами папских энциклик.

Ордены монашеские — в католической церкви объединения монахов и монастырей на основании приверженности принципам монашеской жизни и исполнения особых обетов и ритуалов.

Отцы Церкви — церковные авторы, имеющие особое богословское значение. Условиями причисления к Отцам церкви являются ортодоксальность учения, святость жизни, заслуги перед церковью и древность.

Пагода — культовое буддийское сооружение в виде многоярусной башни, в которой хранятся буддийские святыни. Пагоды строятся во дворах монастырей, рядом с храмами.

Пантеон — совокупность богов политеистической религии.

Папа Римский — глава католической церкви и города-государства Ватикан. Избирается пожизненно конклавом.

Парафия (приход) — в православии и католицизме первичная территориально-административная единица церкви. Признаками парафии являются наличие храма, молитвенного дома, штат служителей культа, община верующих. Центр парафии — парафиальная (приходская) церковь.

Пастор — церковнослужитель, глава общины в протестантских конфессиях.

Патриарх — в ряде христианских церквей духовный сан верховных иерархов; в православии глава автокефальной церкви; в католицизме титул патриарха имеют руководители отдельных церквей, находящихся в унии, союзе с Римско-католической церковью.

Полидемонизм — верования и ритуалы, основанные на вере во множества духов, регулирующих природную и общественную жизнь, распоряжающихся человеческой судьбой.

Поликонфессиональность — взаимодействие множества религий и религиозных течений, групп и организаций в регионе, стране, в той или иной исторический период.

Политеизм — религиозная традиция поклонения многим богам.

Поместные соборы — церковные съезды духовенства, монашества и мирян, созываемые для коллегиального обсуждения и решения проблем церковной жизни, управления, избрания руководящих лиц.

Промонотеизм — теория происхождения религии, построенная на утверждении единобожия в качестве начальной ступени истории религии.

Прелат — название высших духовных лиц в католической и англиканской церквях.

Пресвитер — в православной церкви — священник, в протестантизме — избранный из среды мирян руководитель общины.

Пресвитерианство — разновидность кальвинизма, форма церковной организации которой основана на коллегиальном главенстве выборных старейшин.

Примас — в католической и англиканской церквях иерарх (епископ, архиепископ, кардинал), имеющий высшую церковную власть в определенной стране.

Протоиерей — в восточном христианстве старший священник, настоятель храма, принадлежащий к белому духовенству.

Психология религии — область религиоведческих знаний, изучающая влияние религиозных традиций на жизненные проявления личности, характер межличностных отношений в религиозных группах.

Пуританизм — реформационное движение, возникшее в Англии в 17 в., направленное на очищение англиканской церкви от принципов католицизма.

Пятидесятники — протестантская конфессия, возникшая в начале 20 в. в США. Пятидесятники стали одной из динамичных конфессий, имеющих тенденцию к стабильному росту. Получили распространение в США, странах британского содружества, Скандинавии, Германии, Финляндии, Украине, в ряде стран Африки и Латинской Америки.

Раввин — в иудаизме духовное лицо, авторитетно толкующее предписания и запреты иудейской общины.

Религиозный опыт — особое состояние, в котором человек осознает себя пребывающим в контакте со сверхчеловеческим существом, ощущает свою причастность к запредельной обыденному миру реальности.

Религия — система верований и практических действий, объединяющих людей в единую социальную, культурную и духовную общность.

Реформаты — группа кальвинистских церквей в континентальной Европе и Америке, имеющими особенностями теологии и церковным устройством.

Реформация — развернувшееся в 16 в. в Западной и Центральной Европе движение, направленное против всевластия папства и католической церкви, осуществившее пересмотр средневековых религиозно-культурных традиций.

Ритуал религиозный — совокупность предписаний и правил, определяющих порядок выполнения религиозных обрядов и церемоний.

Сайентология — одно из новых религиозных движений, применяющее методы психотехники. Сайентологическая система верований и психология основываются на работах и выступлениях Л. Рона Хаббарда.

Сакрализация — выделение явлений (сущест, предметов, сфер) как сверхзначимых, священных, абсолютных, имеющих предельную ценность.

Сакральное — понятие, обозначающее сущностное ядро жизни, концентрированное выражение ее смысловых начал.

Сангха — буддийская община, всемирное братство последователей Будды.

Сансара — одно из ключевых понятий индийских учений, означающее бесконечную смену рождений и смертей; мир конечного, превратного, невечного; все мирское.

Сверхъестественное — сфера или область бытия, превосходящие естественно-природный и социокультурный мир.

Свидетели Иеговы — религиозная организация, созданная Чарлзом Расселем в 1870-х гг. Свидетели Иеговы верят в то, что Бог продолжает давать точное понимание библейских истин и пророчеств. Свидетели Иеговы являются проповедниками-возвещателями. Центр общества находится в Бруклине (Нью-Йорк).

Священное Писание — религиозные тексты, которые признаются откровением Бога, содержат основные положения вероучения. Каждая развитая религия имеет свое Священное Писание: в индуизме это Веды, в иудаизме — ТАНАХ, в исламе — Коран. В христианстве Священным Писанием является Библия, включающая книги Ветхого и Нового Завета.

Священное Предание — в христианском богословии совокупность религиозных положений и предписаний, которые рассматриваются как часть откровения, полученного в результате деятельности Вселенских Соборов, авторитетных Отцов и учителей Церкви. Священное Предание признается православной и католической церковью.

Священник — в христианстве сан служителя культа, осуществляющего богослужение и таинства (кроме священства).

Секта — религиозная группа, отколовшаяся от основного направления. Для секты характерны претензии на исключительность собственной роли, доктрины, идейных предписаний и ценностей.

Секуляризация — процесс освобождения от влияния религиозных и церковных традиций, проявляющийся в различных сферах общественной и личной жизни.

Синагога — молитвенный дом в иудаизме.

Синод — совещательный орган при восточных патриархах и Папе Римском. В состав синода входят представители высшей церковной иерархии.

Скит — тип монастыря, расположенного в отдаленном, пустынном месте. Уставы скитов отличаются большей суровостью, жесткими требованиями к монашеской жизни.

Собор — 1) кафедральный (главный) храм города или монастыря, в котором богослужение ведут архиереи; 2) собрание представителей церкви для обсуждения вопросов вероучения, богослужения, внутреннего уклада и дисциплины. Соборы разделяются на вселенские (общехристианские) и поместные (одной церкви), именуются по названиям городов или стран, в

которых они проходили, по составу участников или титулу председательствующего (архиерейские, монастырские, патриаршие).

Сотериология — учение о спасении, провозглашаемое различными религиями и церквями.

Социология религии — самостоятельная область религиоведческих знаний, анализирующая воздействие религиозных сообществ и ценностных систем на социальные процессы.

Старообрядчество — течение, сохраняющее церковные установления и традиции Древнерусской православной церкви и отказавшееся присоединиться к реформе патриарха Никона.

Сунна — Священное Предание ислама, изложенное в форме изречений Мухаммада и рассказов о его деяниях.

Суннизм — основное направление ислама, к которому принадлежит большинство мусульман в мире.

Суфизм — мистико-аскетическое направление в исламе, возникшее в 7 — 8 вв.

Схизма — церковный раскол, возникший в результате внутренних противоречий.

Схоластика — христианская теология и философия 8—15 вв, преподававшаяся в церковных, монастырских и светских учебных заведениях.

Тантризм — совокупность эзотерических традиций в религиях индийского происхождения, прежде всего буддизма и индуизма.

Теократия — форма правления, в которой власть в государстве принадлежит главе церкви и духовенству.

Теология — одна из важных областей интеллектуальной культуры, понимается как учение Боге и Его отношении к миру и человеку. Выражая и обобщая теоретические и доктринальные основы религиозной традиции, теология выступает в качестве ее интеллектуального инструмента, выполняет апологетическую и догматическую функцию.

Теология освобождения — одно из радикальных направлений католической теологии, провозглашающее экономическое, социальное, политическое и культурное освобождения народов и отдельного человека.

Теология процесса — современное теологическое движение, основывающееся на философско-метафизической концепции А.Н. Уайтхеда. Основной идеей является т.н. «процесс-теизм».

Тотемизм — почитание животных-предков. В системе тотемистических представлений человек рассматривается как находящийся в родственной связи с тотемом, в качестве которого обычно выступает животное, растение или священный предмет.

Трансценденция — выход за пределы повседневного существования и обычного опыта, преодоление ограниченности и конечности человеческого существования, обретение связи с абсолютным.

Трилакшана («три признака») — отличительные черты буддизма: непостоянство мира, не-душа (несуществование устойчивой личностной основы человека), духкха (страдание).

Тхеравада («учение старейшин») — раннее направление буддизма, требовавшее от членов общины строгого следования правилам монашеской жизни. Получило распространение Южной Азии.

Улама (улемы) — «люди религии», группа интеллектуалов, знатоки Корана, кади (судьи), шейхи (духовные руководители), которые представляют собой культурную и юридическую элиту мусульманского мира.

Умма — мусульманская община, мировое сообщество мусульман.

Уния церковная — объединение одной из церквей христианского Востока с Римско-католической церковью на основе признания главенства Папы Римского и католических догматических нововведений при сохранении традиций, обрядов, богослужения, организации церковной жизни.

Фанатизм религиозный — особенная преданность религиозным идеям, стремление неуклонно следовать им в практической жизни, нетерпимость к другим верованиям и иноверцам.

Феноменология религии — относительно самостоятельная область религиоведческого знания, выявляющая структуру и конкретно-исторические проявления универсальных религиозных явлений.

Философия религии — раздел философского знания, который рассматривает проблематику сущности религии, источников религиозного знания и веры, религиозного опыта, социальной роли религии и церкви, типологии и исторического развития религий.

Францисканцы — члены католического нищенствующего монашеского ордена, созданного Франциском Ассизским в начале 13 в. Получил распространение в странах Западной Европы. Уставным является требование бедности. Францисканцы жили в миру, странствовали, проповедовали бедность и аскетизм, вели борьбу против ересей, участвовали в деятельности инквизиции, занимались преподавательской и миссионерской деятельностью.

Фундаментализм — консервативное направление в протестантизме, выступающее против любых форм религиозного либерализма. К 5 основным принципам фундаментализма относятся богодухновенность Библии; божественная природа Иисуса Христа; непорочное зачатие; искупительная жертва Сына Божьего; его физическое воскресение и грядущее второе пришествие.

Хадж — один из «столпов» ислама, паломничество к святым местам Мекки и Медины. Согласно мусульманскому преданию основные обряды хаджа были совершены пророком Мухаммедом.

Хадис — рассказы о деяниях и высказываниях пророка Мухаммада.

Халиф — духовный и светский глава мусульманского государства (халифата).

Харизма — благодать, особая божественная сила.

Харизматический культ — религиозная группа, объединяющая людей, стремящихся к собственному мистическому опыту и возглавляемая харизматическим лидером. Для культа характерны неразвитая организационная структура и недолговечность.

Цезаропапизм — форма отношений между императорской и церковной властью в Византии, основанная на подчинении церкви государству.

Хасидизм — религиозное движение среди еврейского населения Западной Украины и Беларуси, возникшее в начале 18 в.

Хилиазм — учение о Втором пришествии Иисуса Христа и Его тысячелетнем царстве.

Христиане веры евангельской (ХВЕ) — пятидесятническое вероисповедание, ведущее свою родословную от американской церкви Ассамблеи Бога.

Целибат — обет безбрачия католического священников.

Церковь — широкое объединение, которое характеризуется открытым членством и построена по иерархическому принципу. Принадлежность к церкви, как правило, определяется традицией, в ней существует властная духовная иерархия. Члены церкви делятся на духовенство и мирян.

Церковь Иисуса Христа Святых последних дней (мормоны) — религиозное течение, основанное в 1830 г. Джозефом Смитом.

Церковь объединения («Ассоциация Святого Духа за Объединение Мирового Христианства») — новое религиозное движение, основателем которого является Сан-Мен Мун.

Церковь последнего завета — новое религиозное движение российского происхождения, основанное Сергеем Торопом.

Шаманизм — способ восприятия мира и самоосознание архаичного человека, связанного с промысловыми животными.

Шариат — комплекс юридических норм, этических принципов и правил поведения мусульманина. Шариат считается божьим законом, открытым через Коран и хадисы.

Шейх — 1) титул главы племени в Аравии; 2) почетное звание выдающихся богословов, руководителей исламских общин.

Шиизм — второе по числу приверженцев направление в исламе, признающее исключительное право Али и его потомков на руководство мусульманской общиной. Шиитское учение основывается на доктрине имамата, предполагающее передачу в роду потомков пророка по линии Али и Фатимы особой Божественной благодати и скрытого знания, что делает их единственно возможными руководителями уммы.

Экуменизм — взгляды и позиции, отражающие стремление христиан различных направлений к объединению в «единой Церкви Христовой» при сохранении плюрализма в вероучении, культе, организации.

Эсхатология — религиозное учение о конечных судьбах мира и человечества.

5.2. ОСНОВНАЯ ЛИТЕРАТУРА

- Антес, П. Религии современности / П. Антес.— М., 2001.
- Васильев, Л. С. История религий Востока / Л. С. Васильев — М., 2004.
- Всемирное писание. Сравнительная антология священных текстов. — М., 1998.
- Гараджа, В. И. Религиоведение / В. И. Гараджа . — М., 1995.
- Горбацкий, А. А. Введение в историю религии / А. А. Горбацкий. — Мн., 2005.
- История религий в России / под ред. Васильевой. — М., 2004.
- Классики мирового религиоведения. Антология / т. 1. — М., 1996.
- Короткая, Т.П. Религиоведение: Религии в Беларуси. / Т.П. Короткая – Мн., 2004.
- Лекции по истории религии. — СПб., 1997.
- Мень, А. История религий / А. Мень в 7 т. — М., 1991-1994.
- Миркина, З. Великие религии мира / З. Миркина, Г. Померанц — М., 1995.
- Мистика. Религия. Наука: Классики мирового религиоведения. / т. 2. —М., 1998.
- Мифы народов мира / в 2 т. — М., 1989.
- Оливер, П. Мировые религиозные верования / П. Оливер. — М., 2003.
- Основы религиоведения / под ред. И. Н. Яблокова. — М., 1998.
- Радугин, А. А. Введение в религиоведение / А. А. Радугин. — М., 2004.
- Религиоведение / под ред. Яскевич Я. С., Ленсу М. Я. — Мн., 2003.

- Религиоведение / под ред. М. М. Шахнович. — СПб., 2006.
- Религия и общество. Хрестоматия по социологии религии. — М., 1996.
- Религиозные традиции мира / в 2 т. — М., 1996.
- Самыгин, С. И., Религиоведение: социология и психология религии / С. И. Самыгин, В. Н. Нечипуренко, И. Н. Полонская. — Ростов-на-Дону, 1996.
- Традиционные вероисповедания и новые религиозные движения в Беларуси: учебное пособие под ред. А.И. Осипова. — Мн., 2000.
- Торчинов, Е. А. Религии мира: опыт запредельного. Трансперсональные состояния и психотехника / Е. А. Торчинов. — СПб., 1997.
- Христианство. Словарь. — М., 1994.
- Элиаде, М. История веры и религиозных идей / М. Элиаде: в 3 т. — М., 2002.
- Яблоков, И. Н. Религиоведение / И. Н. Яблоков. — М., 1998.
- Языкович, В.Р. Религиоведение. Курс лекций / В.Р. Языкович. — Мн., 2007.
- Языкович, В.Р. Религиоведение. Учебное пособие / В.Р. Языкович. — Мн., 2008.

5.3. ДОПОЛНИТЕЛЬНАЯ ЛИТЕРАТУРА

ТЕМА 1. Предмет религиоведения

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Гегель, Г. В. Ф. Философия религии: в 2 т. / Г. В. Ф. Гегель. — М., 1975-1977.
- Кант, И. Религия в пределах только разума / И. Кант // Трактаты и письма / И. Кант. — М., 1980.
- Классики мирового религиоведения/ Антология. — М., 1996. — Т. 1-2.
- Религия и общество. Хрестоматия по социологии религии. — М., 1996.
- Фейербах, Л. Сущность христианства / Л. Фейербах // Сочинения: в 2 т. / Л. Фейербах. — М., 1995. — Т. 2.
- Франк, С. Л. Непостижимое / С. Л. Франк // Сочинения / С. Л. Франк. — М., 1990.
- Франкл, В. Человек в поисках смысла / В. Франкл. — М., 1990.
- Фрейд, З. Будущее одной иллюзии / З. Фрейд // Сумерки богов. — М., 1988.
- Фромм, Э. Психоанализ и религия / Э. Фромм // Сумерки богов. — М., 1988.
- Юнг, К. Г. Архетип и символ / К. Г. Юнг. — М., 1998.

ЛИТЕРАТУРА

- Данилов, А. В. Единство и многообразие религии. Аналитическое религиоведение и теология диалога / А. В. Данилов. — Минск, 2004.

- Джемс, В. Многообразие религиозного опыта / В. Джемс. — СПб., 1992.
- Кимелев, Ю. А. Современная западная философия религии / Ю. А. Кимелев. — М., 1989.
- Кимелев, Ю. А. Философия религии / Ю. А. Кимелев. — М., 1998.
- Мартинетти, Дж. Человек, Бог, Вселенная / Дж. Мартинетти. — Милан; М., 1991.
- Митрохин, Л. Н. Понятие религии / Л. Н. Митрохин. — М., 2003.
- Наука и богословие. Антропологическая перспектива. — М., 2004.
- Полкинхорн, Дж. Наука и богословие. Введение / Дж. Полкинхорн. — М., 2004.
- Современная буржуазная философия и религия. — М., 1977.
- Элиаде, М. Священное и мирское / М. Элиаде. — М., 1994.

ТЕМА 2. Религия как предмет социально-философского анализа

- Безнюк, Д. К. Основы социологии религии / Д. К. Безнюк. — Минск, 2003.
- Веремчук, В. И. Социология религии / В. И. Веремчук. — М., 2004.
- Гараджа, В. И. Социология религии / В. И. Гараджа. — М., 2005.
- Джемс, В. Многообразие религиозного опыта / В. Джемс. — СПб., 1992.
- Дюркгейм, Э. Элементарные формы религиозной жизни / Э. Дюркгейм // Мистика. Религия. Наука. Классики мирового религиоведения. Антология. — М., 1998
- Франкл, В. Психотерапия и религия / В. Франкл // Человек в поисках смысла / В. Франкл. — М., 1990.
- Элиаде, М. Очерки сравнительного религиоведения / М. Элиаде. — М., 1999.
- Яковлев, Е. Г. Искусство и мировые религии / Е. Г. Яковлев. — М., 1985.
- Яковлев, А. И. Религиозное сознание / А. И. Яковлев. — М., 2004.

ТЕМА 3 Архаичные религии

- Голдинг, У. Повелитель мух / Шпиль и другие повести. / У. Голдинг. — М., 1981
- Заблуждающийся разум? Многообразие вненаучного знания. — М., 1990.
- Леви-Брюль, Л. Первобытное мышление / Л. Леви-Брюль. — М., 1999.
- Леви-Строс, К. Структурная антропология / К. Леви-Строс. — М., 1992.
- Леви-Строс, К. Первобытное мышление / К. Леви-Строс. — М., 1999.
- Магический кристалл. Магия глазами ученых и чародеев. — М., 1992.
- Религии первобытного общества в свете современных данных. — М., 1984.
- Тайлор, Э. Б. Первобытная культура / Э. Б. Тайлор. — М., 1989.
- Токарев, С. А. Ранние формы религий / С. А. Токарев. — М., 1983.
- Фрэнгер, Дж. Дж. Золотая ветвь / Дж. Дж. Фрэнгер. — М., 1980.
- Элиаде, М. Шаманизм. Архаичные техники экстаза / М. Элиаде. — Киев, 1997.

ТЕМА 4. Религии древних цивилизаций

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

Авеста в русских переводах. — СПб., 1997.
Зороастрийская мифология. — СПб., 1997.
История религий древности. Хрестоматия. — М., 1993.
Книга мертвых // Наука и религия. — 1990. — № 1—12.
Когда Ану сотворил небо. — СПб., 2000.
Плутарх. Исида и Осирис — Киев, 1995
Эпос о Гильгамеше. — М.; Л., 1961.
Я открою тебе сокровенное слово. Литература Вавилонии и Асси-
Ямвлих. О египетских мистериях / Ямвлих. — М., 1995.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

Ассман, Я. Египет: теология и благочестие ранней цивилизации / Я. Ассман. — М., 1999.
Бадж, У. Египетская мифология / У. Бадж. — М., 1997.
Бадж, У. Египетская религия. Египетская магия / У. Бадж. — М., 1996.
Бойс, М. Зороастрийцы: Верования и обычаи / М. Бойс. — М., 1988.
Вейнберг, И. П. Человек в культуре древнего Ближнего Востока / И. П. Вейнберг. — М., 1986.
Грейвс, Р. Мифы Древней Греции / Р. Грейвс. — М., 1991.
Емельянов, В. Древний Шумер / В. В. Емельянов. — СПб., 2003.
Емельянов, В. В. Ритуал в Древней Месопотамии / В. В. Емельянов. — СПб., 2003.
Иванов, Вяч. Дионис и прадионисийство / Вяч. Иванов. — СПб., 1994.
Клочков, И. С. Духовная культура Вавилонии: человек, судьба, время / И. С. Клочков. — М., 1983.
Коростовцев, М. А. Религия Древнего Египта / М. А. Коростовцев. — М., 1976.
Крамер, С. История начинается в Шумере / С. Крамер. — М., 1991.
Культура древнего Рима: в 2 т. — М., 1985.
Лагерквист, П. Сивилла. / Избранное/ П. Лагерквист. — М., 1981.
Лосев, А. Ф. Мифология греков и римлян / А. Ф. Лосев. — М., 1996.
Мифологический словарь. — М., 1991.
Мифы народов мира: в 2 т. — М., 1989.
Рак, И. В. Мифы древнего Египта / И. В. Рак. — СПб., 1993.
Тахо-Годи, А. А. Греческая мифология / А. А. Тахо-Годи. — М., 1989.
Франкфорт, Г. В преддверии философии. Духовные искания древнего человека / Г. Франкфорт [и др.]. — М., 1984.
Якобсен, Т. Сокровища тьмы. История месопотамской религии / Т. Якобсен. — М., 1995.

ТЕМА 4.1. Национальные религии СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

Атхарваведа. Избранное. — М., 1989.
Бхагавадгита. — М., 1989.

История религий древности. Хрестоматия. — М., 1993.
Легенды о Кришне. Жизнь и Учение. — М., 1995.
Нет жизни без Кришны. Из средневековой индийской поэзии. — М., 1992.
Пятикнижие Моисеево. М., 1993
«Раби Шимон». Фрагменты из трактата «Зогар». — М., 1994.
Рамаяна. — М., 1974.
Ригведа. Избранные гимны. — М., 1972.
Садгуру, Ш. С. Танец с Шивой. Современный катехизис индуизма / Ш. С. Садгуру. — Киев, 1997.
Три великих сказания древней Индии. Сказание о Раме. Сказание о Кришне. Сказание о великой битве потомков Бхараты. — М., 1978.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

Альбедиль, М. Ф. Индуизм / М. Ф. Альбедиль. — СПб., 2006.
Бонгард-Левин, Г. М. Индия / Г. М. Бонгард-Левин. — М., 2003.
Васильев, Л. С. Культы, религии, традиции в Китае / Л. С. Васильев. — М., 1970.
Вейнберг, И. П. Человек в культуре древнего Ближнего Востока / И. П. Вейнберг. — М., 1986.
Вейнберг, И. П. Введение в Танах / И. П. Вейнберг. — М., 2002. — Ч. I: Пространство и время Танаха; Ч. II: Пятикнижие — через испытания к свершению.
Вихнович, В. Л. Иудаизм / В. Л. Вихнович. — СПб., 2006.
Гальбиатти, Э. Трудные страницы Библии (Ветхий Завет) / Э. Гальбиатти, А. Пьяцца. — Милан — М., 1992.
Гусева, Н. Р. Индуизм. История формирования. Культурная практика / Н. Р. Гусева. — М., 1977.
Гусева, Н. Р. Индуизм и мифы Древней Индии / Н. Р. Гусева. — М., 2005.
Жоль, К. К. Индуизм в истории Индии / К. К. Жоль. — М., 2006.
Иванов, Вяч. Дионис и прадионисийство / Вяч. Иванов. — СПб., 1994.
Индуизм. Джайнизм. Сикхизм. — М., 1996.
Кейпер, Ф. Б. Я. Труды по ведийской мифологии / Ф. Б. Я. Кейпер. — М., 1986.
Китагава, Дж. М. Религия в истории Японии / Дж. Китагава. — СПб., 2005.
Конфуцианство в Китае: проблемы теории и практики. — М., 1982.
Локальные и синкретические культы. — М., 1991.
Манн, Т. Иосиф и его братья / В 2 т. / Т. Манн — М., 1991
Масперо, А. Религии Китая / А. Масперо. — СПб., 2004.
Мень, А. В. Мир Библии / А. В. Мень. — М., 1990.
Мень, А. В. Исагогика / А. В. Мень. — М., 2003.
Мещеряков, А. Н. Древняя Япония: буддизм и синтоизм. Проблемы синкретизма / А. Н. Мещеряков. — М., 1987.
Мифологический словарь. — М., 1991.
Мифы народов мира: в 2 т. — М., 1989.
Накорческий, А. А. Синто / А. А. Накорческий. — СПб., 2003.
Пилкингтон, С. М. Иудаизм / С. М. Пилкингтон. — М., 1998.

- Прейгер, Д. Восемь вопросов об иудаизме / Д. Прейгер, Дж. Телушкин. — СПб., 1992.
- Путь богов. (Синто в истории Японии). — М., 1985.
- Сініла Г.В. Біблія як феномен культури і літаратури. Ч.1. Духоўны і мастацкі свет Торы. Кніга Быцця. — Мн., 2003.
- Сініла Г.В. Біблія як феномен культуры і літаратуры. Ч. 2. Духоўны і мастацкі свет Торы. Кніга Зыходу. — Мн., 2004.
- Торчинов, Е.А. Даосизм. СПб., 1998.
- Чэн-энь, У. Путешествие на Запад / У Чэн-энь. — Рига, 1994. — В 4 томах.
- Ферштайн, Г. Энциклопедия йоги / Г. Ферштайн. — М., 2002.
- Франкфорт, Г. В преддверии философии. Духовные искания древнего человека / Г. Франкфорт [и др.]. — М., 1984.
- Щедровицкий, Д. Введение в Ветхий Завет. Пятикнижие Моисеево / Д. Щедровицкий. — М., 2003.
- Шифман, И. Ш. Ветхий Завет и его мир / И. Ш. Шифман. — М., 1987.
- Штайнзальц, А. Роза о тринадцати лепестках / А. Штайнзальц. — М., 1995.
- Японская мифология: энциклопедия. — М; СПб., 2006.

Тема 5 Происхождение христианства. Христианское учение

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Августин. Исповедь / Августин. — М., 1991.
- Аверинцев, С. С. Собр. соч. Переводы / С. С. Аверинцев. — М., 2004.
- Апокрифы древних христиан. — М., 1989.
- Библия. Брюссель, 1989.
- Книга апокрифов. - СПб., 2005.
- Ориген. О началах. Новосибирск, 1993.
- Ранние отцы церкви: антология. — Брюссель, 1988.
- Тертуллиан. Избранные сочинения / Тертуллиан. — М., 1988.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Аман, А.-Р. Повседневная жизнь первых христиан / А.-Р. Аман. — М., 2005.
- Гече, Г. Библейские истории / Г. Гече. — М., 1990.
- Данн, Дж. Д. Единство и многообразие в Новом Завете. Исследование природы первоначального христианства / Дж. Д. Данн. — М., 1997.
- Деко, А. Апостол Павел / А. Деко. — М., 2005.
- Евангелие. 2000 лет в западноевропейском изобразительном искусстве. — М., 2001.
- Иисус и Евангелия: словарь / под ред. Дж. Грина [и др.]. — М., 2003.
- Ильин, И. А. Сочинения: в 10 т. / И. А. Ильин. — М., 1992. — Т. 1: Основы христианской культуры.
- Карташов, А. Вселенские соборы / А. Карташов. — М., 1994.
- Лезов, С. В. История и герменевтика в изучении Нового Завета / С. В. Лезов. — М., 1996.

- Мейендорф, И. Введение в святоотеческое богословие / И. Мейендорф. — Вильнюс, 1985.
- Мень, А. В. На пороге Нового Завета / А. В. Мень. — М., 2004.
- Новый Библейский словарь. — СПб., 1999. — Ч. 1: Библейские персонажи; СПб., 2001. — Ч. 2: Библейские реалии.
- Новый Библейский комментарий. — СПб., 2000. — Ч. 1—2: Ветхий Завет; СПб., 2001. — Ч. 3: Новый завет.
- Павловский, А. Популярный библейский словарь / А. Павловский. — М., 1994.
- Райт, Н. Т. Иисус и победа Бога / Н. Т. Райт. — М., 2004.
- Ранович, А. Б. Первоисточники по истории раннего христианства. Античные критики христианства / А. Б. Ранович. — М., 1990.
- Ренан, Э. Жизнь Иисуса / Э. Ренан. — М., 1991.
- Робертс, Дж. Библейские земли / Дж. Робертс. — М., 2004.
- Свенцицкая, И. С. Раннее христианство: страницы истории / И. С. Свенцицкая. — М., 1989.
- Свенцицкая, И. С. Судьбы апостолов: мифы и реальность / И. С. Свенцицкая. — М., 2005.
- Соборы, монастыри, паломнические места Европы. — М., 2004.
- Суттнер, Э. Христианство Востока и Запада. В поисках зримого проявления единства / Э. Суттнер. — М., 2004.
- Тальберг, Н. История христианской церкви / Н. Тальберг. — М., 1991.
- Тантлевский, И. Р. История и идеология Кумранской общины / И. Р. Тантлевский. — СПб., 1994.
- Хейз, Р. Этика Нового Завета / Р. Хейз. — М., 2005.
- Христианство: словарь. — М., 1994.
- Христианство: энциклопедический словарь: в 3 т. — М., 1993—1995.
- Хукер, М. Святой Павел / М. Хукер. — М., 2005.

ТЕМА 6 Православие

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Антоний, митрополит Суражский. Беседы о вере и Церкви // Антоний — М., 1991.
- Антоний, митрополит Суражский. О жизни христианской. // Антоний — М., 2004.
- Византийские легенды. — М., 1994.
- Добротолубие: в 7 т. — Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1992—1994.
- Жития святых. Византийский канон. — М., 2004.
- Как была крещена Русь. — М., 1988.
- Оптина пустынь. Русская православная духовность. — М., 1997.
- Палама, Г. Триады в защиту священо безмолствующих / Г. Палама. — М., 1998.
- Святые земли русской. Тысячелетие русской святости. Жития и жизнеописания. — М., 2002.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Борисов, Н. С. Сергей Радонежский / Н. С. Борисов. — М., 2003.
- Булгаков, С. Н. Православие / Н. С. Булгаков. — М., 1996.

- Булычев, Ю. Ю. Православие. Словарь неопита/ Ю. Ю. Булычев. — СПб., 2004.
Введение христианства на Руси. — М., 1987.
- Зайцев, Б. К. Преподобный Сергей Радонежский / Б. К. Зайцев. — М., 1985.
- Зноско-Боровский, М. Православие. Римо-католичество. Протестантизм. Сектанство. Сравнительное богословие / М. Зноско-Боровский. — М., 1992.
- Карташев, А. В. Очерки по истории русской церкви: в 2 т. / А. В. Карташев. — М., 1993.
- Лесков, Н. С. Сказания о Божьих людях / Н. С. Лесков. — СПб., 2001.
- Лосский, В. Н. Очерк мистического богословия Восточной церкви / В.Н. Лосский // Мистическое богословие / В. Н. Лосский. — Киев, 1991.
- Малеев, М. Вертикаль. Путевые заметки/ М. Малеев. — М., 2001.
- Монастыри и храмы Русской православной церкви. — Минск, 2005.
- Никифорова, М. Е. Преподобный Сергей Радонежский и его традиция в русской истории XIV — первой половины XVI вв. / М. Е. Никифорова. — М., 2004.
- Никольский, Н. М. История русской церкви / Н. М. Никольский. — Минск, 1990.
- Панарин, А. С. Православная цивилизация в глобальном мире / А. С. Панарин. — М., 2002.
- Полный православный богословский энциклопедический словарь. — М., 1992.
- Поспеловский, Д. В. Русская православная церковь в XX веке / Д. В. Поспеловский. — М., 1995.
- Православие в современном мире. — СПб., 2005.
- Православие и духовное возрождение России. — Екатеринбург, 2003.
- Путь служения. — Минск, 2005.
- Русское православие. Вехи истории. — М., 1989.
- Современная религиозная жизнь России. — М., 2004. — Т. 1: Православие. Старообрядчество. Духовное христианство. Армянская апостольская церковь. Ассирийская церковь. Католичество.
- Топоров, В. Н. Святость и святые в русской духовной культуре / В. Н. Топоров. — М., 1998. — Т. 1-2.
- Федоров, В. А. Русская Православная Церковь и государство. Синодальный период, 1700-1917 / В. А. Федоров. — М., 2003.
- Федотов, Г. Святые древней Руси / Г. Федотов. — М., 1992.
- Хопко, Ф. Основы православия / Ф. Хопко. — Минск, 1991.
- Хоружий, С. С. К феноменологии аскезы / С. С. Хоружий. — М., 1998.
- Чеснокова, В. Ф. Тесным путем. Процесс воцерковления населения России в конце XX века / В. Ф. Чеснокова. — М., 2005.
- Шмелев, И. Богомолье. Лето Господне / И. Шмелев. — М., 1998.
- Шмеман, А. Исторический путь Православия / А. Шмеман. — Киев, 2003.
- Щедровицкий, Д. Из семи книг / Д. Щедровицкий. — М., 1999.

ТЕМА 7 Католицизм

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Вверяясь Христу. Жизнеописания некоторых святых. — Гродно, 2004.
- Жильсон, Э. Избранное. Христианская философия / Э. Жильсон. — М., 2004.
- Жильсон, Э. Живопись и реальность / Э. Жильсон. — М., 2004.
- Иоанн Павел II. Мысли о земном / Иоанн Павел II. — М., 1992.
- Иоанн Павел II. Сочинения: в 2 т. / Иоанн Павел II. — М., 2003.
- Лефевр, М. Они предали Его. От либерализма к отступничеству / М. Лефевр. — СПб., 2007.
- Лойола, И. Духовные упражнения / И. Лойола. — Милан, 1997.
- Лойола, И. Рассказ паломника о своей жизни, или «Автобиография» Св. Игнатия Лойолы / И. Лойола. — М., 2002.
- Ратцингер, Й. Ценности в эпоху перемен. О соответствии вызовам времени / Й. Ратцингер. — М., 2007.
- Ратцингер, Й. Сущность и задачи богословия. Попытки определения в диспуте современности / Й. Ратцингер. — М., 2007.
- Современное католическое богословие. Хрестоматия. — М., 2007.
- Авильская, Тереза. Внутренний замок / Т. Авильская. — Милан, 1996.
- Аквинский, Фома. Сумма теологии / Ф. Аквинский. — Киев; М., 2002—2003. — Ч. I—II.
- Аквинский, Фома. Сочинения / Ф. Аквинский. — М., 2004.
- Ассизский, Франциск. Цветочки / Ф. Ассизский. — М., 1998.
- Шпренгер, Я. Молот ведьм / Я. Шпренгер, Г. Инститорис. — М., 1992.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Григулевич, И. Р. Папство. Век XX / И. Р. Григулевич. — М., 1978.
- История II Ватиканского собора: в 2 т. — М., 2003.
- История Ватикана. Власть и Римская курия. — М., 2002.
- История Римских Пап. — М., 1995.
- Карсавин, Л. П. Католичество / Л. П. Карсавин. — Тверь, 1994.
- Карсавин, Л. П. Монашество в средние века / Л. П. Карсавин. — М., 1992.
- Католицизм. Словарь атеиста. — М., 1991.
- Ковальский, Я. В. Папы и папство / Я. В. Ковальский. — М., 1991.
- Лебек, Э. Тайная история дипломатии Ватикана / Э. Лебек. — М., 2004.
- Лозинский, С. Г. История папства / С. Г. Лозинский. — М., 1986.
- Мережковский, Д. Реформаторы. Испанские мистики / Д. Мережковский. — М., 2002.
- Моравский, З. Ватикан издали и вблизи / З. Моравский. — М., 1981.
- Нага, С. Католическая церковь: богословские обоснования / С. Нага. — Мн., 1994.
- Овсиенко, Ф. И. Социальная доктрина католической церкви / Ф. И. Овсиенко. — М., 1984.
- Омэнн, Дж. Христианская духовность в католической традиции / Дж. Омэнн. — Рим-Люблин, 1994.
- Рауш, Т. Католичество в третьем тысячелетии / Т. Рауш. — М., 2007.
- Рашкова, Р. Т. Ватикан и современная культура / Р. Т. Рашкова. — М., 1989.
- Рашкова, Р. Т. Католицизм / Р. Т. Рашкова. — М., 2007.

- Рожков, В. Очерки по истории Римо-католической Церкви / В. Рожков. — М., 1994.
Сикари, А. Портреты святых / А. Сикари. — Милан, 1991.
Стикко, М. Святой Франциск Ассизский / А. Стикко. — Милан, 1992.
Трубецкой, Е. Н. Религиозно-общественный идеал западного христианства / Е. Н. Трубецкой. — СПб., 2004.
Хоффнер, П. Тайна таинств / П. Хоффнер. — М., 2007.

ТЕМА 8 Протестантизм

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Барт, К. Очерки догматического богословия / К. Барт. — М., 1999.
Барт, К. Церковная догматика / К. Барт. — М., 2007. — Т.1.
Бачинин, В. А. Христианская мысль: социология, политология, культурология / В. А. Бачинин. — СПб., 2004-2005. — Т. 1-4.
Бонхоффер, Д. Соппротивление и покорность / Д. Бонхоффер. — М., 1994.
Бульман, Р. Иисус / Р. Бульман // Путь. — 1992. — № 1. Евангельская вера. — М., 1991.
Бульман, Р. Избранное. Вера и понимание / Р. Бульман. М., 2004. — Т 1-2.
Кальвин, Ж. Наставления в христианской вере: в 3 т. / Ж. Кальвин. — М., 1997-1999.
Лютер, М. Избранные произведения / М. Лютер. — СПб., 1994.
Тиллих, П. Систематическое богословие / П. Тиллих. — СПб., 1998.
Тиллих, П. Избранное. Теология культуры / П. Тиллих. — М., 1997.
Учение о спасении в различных христианских конфессиях. — М., 2005.
Штраус, Д. Ф. Жизнь Иисуса / Д. Ф. Штраус. — М., 1992.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Вебер, М. Протестантская этика и дух капитализма / М. Вебер // Избранные произведения / М. Вебер. — М., 1990.
Гараджа, В. И. Протестантизм / В. И. Гараджа. — М., 1971.
Добренков, В. И. Современный протестантский теологический модернизм в США: его замыслы и результаты / В. И. Добренков. — М., 1980.
Дьяченко, О. В. Пятидесятничество в Беларуси / О. В. Дьяченко. — Могилев, 2003.
Мережковский, Д. Реформаторы. Испанские мистики / Д. Мережковский. — М., 2002.
Митрохин, Л. Н. Баптизм: история и современность / Л. Н. Митрохин. — СПб., 1997.
Протестантизм. Словарь атеиста. — М., 1990.
Ревуненко, М. В. Ренессансное свободомыслие и идеология Реформации / М. В. Ревуненко. — М., 1988.
Современная религиозная жизнь России. Опыт систематического описания. — М., 2003. — Т. II.
Соловьев, Э. Ю. Непобежденный еретик: Мартин Лютер и его время / Э. Ю. Соловьев. — М., 1984.

Тема 9 Ислам

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Аль-Араби. Мекканские предания / Аль-Араби. — СПб., 1998.
- Аль-Газали. Эликсир счастья / Аль-Газали, А. Хамид. — СПб., 2002. — Ч. 1.
- Гайнутдин, Р. Ислам в современной России / Р. Гайнутдин. — М., 2004.
- Гайнутдинова, А. Р. Образы пророков в Коране / А. Р. Гайнутдинова. — М., 2002.
- Жизнь Пророка. — М., 2003.
- Значение и смысл Корана: в 4 т. — М., 2002.
- Изречения Мухаммада / Сборник достоверных хадисов.—Мн., 2004.
- Икбал, М. Реконструкция религиозной мысли в исламе / М. Икбал. — М., 2002.
- Исак, Ф. Быть мусульманином / Ф. Исак. — М., 2002.
- Коран / пер. и коммент. И. Ю. Крачковского. — М., 1994.
- Основы веры в свете Корана и Сунны: пер. с араб. — М., 2005.
- Священное Писание. Смысловой перевод Таурата, Книги Пророков, Забура и Инджила. — Стамбул, 2003.
- Хазрат, М. Т. А. Ислам отвечает на вопросы современности / М. Т. А. Хазрат. — СПб., 2004.
- Хрестоматия по исламу. — М., 1994.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Абдулатипов, Р. Г. Судьбы ислама в России. История и перспективы / Р. Г. Абдулатипов. — М., 2002.
- Алиев, А. Коран в России / А. Алиев. — М., 2004.
- Армур, Р. Ислам и христианство. Непростая история / Р. Армур. — М., 2004.
- Бартольд, Р. В. Ислам и культура мусульманства / Р. В. Бартольд. — М., 1992.
- Батунский, М. А. Россия и ислам: в 3 т. / М. А. Батунский. — М., 2003.
- Белл, Р. Коранистика. Введение / Р. Белл, У. М. Уотт. — М.; СПб., 2005.
- Большаков, О. Г. История Халифата / О. Г. Большаков. — М., 1989. — Т. 1: Ислам в Аравии (570-633).
- Веймарн, Б. В. Классическое искусство стран ислама / Б. В. Веймарн. — М., 2002.
- Грюнебаум, Г. Э. фон. Классический ислам: Очерки истории. 600— 1258 гг. / Г. Э. фон Грюнебаум. — М., 1988.
- Грюнебаум, Г. Э. фон. Основные черты арабо-мусульманской культуры / Г. Э. фон Грюнебаум. — М., 1981.
- Дафтари, Ф. Краткая история исмаилизма / Ф. Дафтари. — М., 2004.
- Денни, Ф. М. Ислам и мусульманская община / Ф. М. Денни // Религиозные традиции мира. — М., 1996. — Т. 2.
- Деффнер, А. фон. Ислам для детей / А. фон. Деффнер. — Киев; М., 2005.
- Дехлеви, А. Х. Восемь райских садов: поэма / А. Х. Дехлеви. — М., 2002.
- Жданов, Н. В. Исламская концепция миропорядка / Н. В. Жданов.— М., 2003
- Журавский, А. В. Ислам / А. В. Журавский. — М., 2004.

- Журавский, А. В. Христианство и ислам. Социокультурные проблемы диалога / А. В. Журавский. — М., 1990.
- Зерцало совершенства. История странствующих суфиев. — М., 2002.
- Игнатенко, А. А. В поисках счастья. Общественно-политические воззрения арабо-исламских философов средневековья / А. А. Игнатенко. — М., 1989.
- Ирвинг, В. Жизнь Магомета / В. Ирвинг. — М., 1995.
- Ислам: энциклопедический словарь. — М., 1991.
- Кучер, О. Н. Ислам / О. Н. Кучер, О. П. Семотюк. — Ростов н/Д, 2004.
- Максуд, Р. Ислам / Р. Максуд. — М., 1998.
- Массэ, А. Ислам. Очерк истории / А. Массэ. — М., 1990.
- Мец, А. Мусульманский ренессанс / А. Мец. — М., 1997.
- Мечети и мазары татар Беларуси, Литвы и Польши. К столетию второй Минской мечети: мат. конф. — Новогрудок, 2003.
- Мюллер, А. История ислама. От доисламской истории до Аббасидов / А. Мюллер. — М., 2004.
- Очерки истории распространения исламской цивилизации. В 2 т. М., 2002.
- Панова, В. Ф. Жизнь Мухаммеда / В. Ф. Панова, Ю. Б. Бахтин. — М., 1991.
- Пиотровский, М. Б. Коранические сказания / М. Б. Пиотровский. — М., 1991.
- Резван, Е. А. Коран и его мир / Е. А. Резван. — СПб., 2001.
- Резван, Е. А. Коран и его толкования. Тексты, переводы, комментарии) / Е. А. Резван. — СПб., 2000.
- Руми, Джелаль-ад-дин. Поэма о скрытом смысле/ Дж. Руми. — М., 1986.
- Саади, А. ар-Р. Толкование священного Корана / Абд ар-Рахман Саади. — М., 2006.
- Селимович, М. Дервиш и смерть. Крепость / М. Селимович. — М., 1995.
- Стирлен, А. Искусство ислама. Распространение персидского стиля / А. Стирлен. — М., 2003.
- Тримингэм, Дж. С. Суфийские ордены в исламе / Дж. С. Тримингэм. — М., 1989.
- Универсалии восточных культур. — М., 2001.
- Филипс, А. А. Б. Законы жизни мусульман. Эволюция фикха / А. А. Б. Филипс. — М., 2002.
- Фильштинский, И. М. Очерк арабо-мусульманской культуры / И. М. Фильштинский, Б. Я. Шиффар. — М., 1971.
- Форвард, М. Мухаммад: краткая биография / М. Форвард. — М., 2002.
- Хисматуллин, А. А. Суфизм / А. А. Хисматуллин. — СПб., 2003.
- Шах, И. Суфизм / И. Шах. — М., 1994.

ТЕМА 10 Буддизм

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Анагарика, Г. Психология раннего буддизма / Г. Анагарика. — СПб., 1993.
- Антология дзэн. — СПб., 2004.
- Будда: история о перерождениях. — М., 1991'
- Буддизм в переводах. — СПб., 1992, 1993. — Вып. 1-2
- Васубандху. Абхидхармакоша. — Т.1. — М., 1992.
- Вопросы Милинды. — М., 1989.

Догэн. Избранные произведения. — М., 2002./
Далай-лама. Мир тибетского буддизма. — СПб., 1996.
Джатаки. — Рига, 1992.
Дхаммапада. — М., 1990.
Судзуки, Д. Антология дзэн-буддистских текстов / Д. Судзуки — СПб., 2005.
Сутта-нипата: сборник бесед и поучений. — М., 2001.
Тибетская книга мертвых. — М., 2006.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

Абаев, Н. В. Чань-буддизм и культурно-психологические традиции в средневековом Китае / Н. В. Абаев. — Новосибирск, 1989.
Альбедиль, М. Ф. Буддизм / М. Ф. Альбедиль. — СПб., 2006.
Андросов, В. П. Будда Шакьямуни и индийский буддизм. Современное истолкование древних текстов / В. П. Андросов. — М., 2001.
Буддизм: словарь. — М., 1992.
Буддизм и литература. — М., 2003.
Буддизм: проблемы истории, культуры, современности. — М., 1990.
Буддийский взгляд на мир. — СПб., 1994.
Бурстайн, С. Десять совершенств традиционного буддизма / С. Бурстайн. — М., 2004.
Введение в буддизм. — СПб., 1999.
Жуковская, Н. Л. Ламаизм и ранние формы религии / Н. Л. Жуковская. — М., 1977.
Ермаков, М. Е. Мир китайского буддизма / М. Е. Ермаков. — СПб., 1994.
Ермакова, Т. В. Классический буддизм / Т. В. Ермакова, Е. П. Островская. — СПб., 1999.
Ермакова, Т. В. Введение в буддизм / Т. В. Ермакова [и др.]. — СПб., 1999.
Игнатович, А. Н. Лотос и политика / А. Н. Игнатович, Г. Е. Светлов. — М., 1989.
Касевич, В. Б. Буддизм. Картина мира. Язык / В. Б. Касевич. — СПб., 1996.
Лысенко, В. Г. Ранняя буддийская философия / В. Г. Лысенко, А. А. Терентьев, В. К. Шохин // Ранняя буддийская философия. Философия джайнизма. — М., 1994.
Мисура, И. Коаны дзэн / И. Мисура, Р. Ф. Сакаки. — СПб., 2004.
Позднеев, А. М. Очерки быта буддийских монастырей и буддийского духовенства в Монголии / А. М. Позднеев. — Элиста, 1993.
Ольденбург, С. Ф. Буддизм и массовые культы / С. Ф. Ольденбург // Культура Индии / С. Ф. Ольденбург. — М., 1991.
Психологические аспекты буддизма. — Новосибирск, 1991.
Пятигорский, А. М. Лекции по буддистской философии / А. М. Пятигорский // Непрерываемый разговор / А. М. Пятигорский. — СПб., 2004.
Розенберг, О. О. Труды по буддизму / О. О. Розенберг. — М., 1991.
Рудой, В. И. Основы буддийского мировоззрения / В. И. Рудой [и др.]. — М., 1994.
Семотюк, О. П. Буддизм: история и современность / О. П. Семотюк. — Ростов н/Д; Харьков, 2005.
Сидоров, К. Буддизм: история, каноны, культура / К. Сидоров. — М., 2005.
Стронг, Дж. Будда. Краткая биография / Дж. Стронг. — М., 2003.
Судзуки, Д. Очерки о дзэн-буддизме / Д. Судзуки. — СПб., 2002-2004. — Ч. 1-2.
Тантрический буддизм. — М., 1999.

- Тибетский буддизм. Теория и практика. — Новосибирск, 1995.
- Торчинов, Е. А. Введение в буддологию / Е. А. Торчинов. — СПб., 2000.
- Цыбиков, Г. Ц. Буддист-паломник у святынь Тибета / Г. Ц. Цыбиков // Избр. труды: в 2 т. / Г. Ц. Цыбиков. — Новосибирск, 1991. — Т. 1.
- Улич, Г. Будда / Г. Улич. — Ростов н/Д, 1998.
- Шохин, В. К. Будда / В. К. Шохин // Первые философы Индии / В. К. Шохин. — М., 1997.
- Щербатской, Ф. И. Избранные труды по буддизму / Ф. И. Щербатской. — М., 1988.
- Элиаде, М. Йога: бессмертие и свобода / М. Элиаде. — СПб., 2004.

ТЕМА 11 Религия в современном мире

СПИСОК ИСТОЧНИКОВ

- Бог и мы: принцип в основных частях (учение преподобного Муна). — М., 1992.
- Кастанеда, К. Отдельная реальность / К. Кастанеда. — М., 1995
- Вера Бахай / М. Перкинс, Ф. Хейнсворт. — М., 1980.

СПИСОК ЛИТЕРАТУРЫ

- Балагушкин, Е. Г. Критика современных нетрадиционных религий / Е. Г. Балагушкин. — М., 1986.
- Баркер, А. Новые религиозные движения / А. Баркер. — СПб., 1998
- Боа, К. Лабиринты веры / К. Боа. — М., 1994.
- Буайе, Ж. Ф. Империя Муна / Ж. Ф. Буайе. — М., 1993.
- Вопросы свободы совести и религиозных организаций в Республике Беларусь: сборник документов и материалов / авт.-сост. М. В. Цвилик. — Мн., 2005.
- Гурко, А. В. Движение вайшнавов («Харе Кришна») и его последователи в Беларуси / А. В. Гурко. — Мн., 1999.
- Гурко, А. В. Конфессиональная ситуация в Республике Беларусь: этнический и исторический аспекты / А. В. Гурко. — Мн., 2001.
- Гурко, А. В. Новые религии в Республике Беларусь. Этнологическое исследование / А. В. Гурко. — Мн., 2003.
- Гурко, А. В. Новые религии в Республике Беларусь: генезис, эволюция, последователи / А. В. Гурко. — М., 2006.
- Землякоў, Л. Рэлігія і грамадства / Л. Землякоў. — Мн., 1996
- Землякоў, Л. Беларусь на шляху да свабоды сумлення / Л. Землякоў. — Мн., 1996.
- Закон Республики Беларусь «О свободе вероисповеданий и религиозных организациях» // Ведамасці Вярхоўнага Савета РБ. — 1993. — №2.
- Канфесіі на Беларусі. — Мн., 1998.
- Кураев, А. Христианство на пределе истории / А. Кураев. — М., 2003.
- Неокультовые объединения в Беларуси. — Мн., 1998.
- Современная религиозная ситуация в Беларуси: состояние и перспективы развития. — Мн., 2005.
- Современные секты в России. — М.; СПб., 1995.
- Старые церкви, новые верующие. — М., 2000

Студенчество и религия: проблема мировоззренческого выбора. — Мн., 1999.
Ткачева, А. А. «Новые религии» Востока / А. А. Ткачева. — М., 1991.
Чеснокова, В. Ф. Тесным путем. Процесс воцерковления населения России в конце XX века / В. Ф. Чеснокова. — М., 2005.
Щипков, А. В. Во что верит Россия / А. В. Щипков. — СПб., 1998.

РЕПОЗИТОРИЙ БГУКИ